

从穆罕默德看伊斯兰教

陈克礼 著

墓 碑

这是我青春的花朵，
这是我青春的影片。
这茁壮的种子已播撒在全中国，
植根在善良的伊斯兰青年的心中。
这心血的结晶已洒到伊斯兰世界。
海外远方的朋友们，
把它译为阿拉伯文、印尼文、乌尔都文。
有五万万人举着它前进。
不久它将被译为世界各种语文，
成为爱好真理的人类的路碑。
我是黑暗虚伪的叛逆，
被埋在罪恶丛中的伊帆呵！
从良心上说你是个好人！

1960年5月7日陕西钢川冯家渠工地

目录

前言

庞序

再版自序

一版自序

一、真理与黑暗的搏斗

二、天将亮时万鸡啼

三、巨人底画像及略历

四、典型的人物

五、走马观花谈圣训

六、古兰，人类的指南针

七、信仰体系与认主观

八、五功对现实生活的反射作用

九、化除阶级统一世界论

十、解放被生活轨道抛掉的奴隶们

十一、争取妇女们的地位与权力

十二、实践的政治民主化

十三、教育与学习的宗旨、方法、态度

十四、劳动、生产、建设、富强

十五、立群利己划一贫富的经济制

十六、伦理思想与道德修养

十七、中和性、简易性、目的性

十八、从提高科学道普及文化

十九、安拉对穆罕默德与伊斯兰的隽语

二十、一般学者对穆罕默德与伊斯兰的评价

前言

“你们对为主道而牺牲的人不要说他们是死的。其实，他们都是活的，不过你们感觉不出来罢了。”
(古兰经 二-一五四)

我怀着沉痛和骄傲的心情，重读了《从穆罕默德看伊斯兰教》一书。

这本书象磁石般吸引着我，它的字字句句象一簇簇火把，点燃了前进的道路。

正由于这样，人们通过它汲取了丰富的营养，增加了无比的力量。这是难以用金钱换取的精神食粮，是每个穆斯林梦寐以求的。

这些精神食粮它渊源于《古兰经》和《圣训》是穆斯林取之不尽，用之不竭的文化宝库。

陈克礼阿訇是我的同学挚友。三十年前，他用锋利矫健的笔，摆脱了死板的翻译，跳出了陈腐的俗套，大胆革新，勇于创作，用鲜明而含蓄的语言写出了这部划时代的著作。

这本书论述了伊斯兰教造福于全人类，拨云见日的真理。介绍了人类的救星穆罕默德贵圣平易而非凡的巨大形象和崇高品质。

它象久旱的甘露。滋润了穆斯林的心田。五零年、五一年曾先后两版问世。不仅如此，它还被译为阿拉伯文、印尼文、乌尔都文传播到世界各地。

陈克礼阿訇为了主道和圣教，他毅然选择了译著经文为毕生的事业。为此，他宁愿辞去北京大学任教的工作，谢绝当主编专家的聘书，抛弃了个人眼前的浮华，一心一意把全部心血倾注在伊斯兰文化事业上。

他秉赋聪慧，纯善天真，做事光明磊落，直言不讳。因而到五七年便遭到厄运。从此遍尝人间辛苦，囹圄之囚，强迫劳动，监督改造，遣返回乡……然而他却惊人地忍受了无休止的政治迫害，克服了难以形容的生活困境，支撑着受摧残痲疾、病痛的身体，为主道工作的笔一直没有停。二十余年他译著的经文竟达二十多种，几千万字！可是许多作品无法发表，他还充满信心。在他给我来信中明确表示：“成败利钝全在真主，真主随同坚韧的人……”

有谁能想到，‘一打三反’运动竟然又抄了他的家，他家破人亡一贫如洗，有什么可抄？但是瘟神所及，疫病流行。他的手稿被抄了。谁都知道那不是什么“变天帐”，是用血、肉、筋骨凝成的伊斯兰宝贵的文化财富。

身体肢解了，热血耗尽了，心儿粉碎了，希望破灭了，在忍无可忍的情况下，他要站着死，不愿跪着活。

“壮烈的死，强如苟且的活”。他实践了他的誓言，于七零年热血洒在了他的家乡。

文明不可侮，人民岂可欺，谁愚弄历史，历史将无情地嘲笑谁。先烈的预言实现了，一 祸国殃民，欺天灭教的“四人帮”连同其反动法西斯理论一块被粉碎了。随着政策的落实，人民的宗教生活逐步得到保障，形势大好。但是惨遭十年厄运的伊斯兰文化事业濒于灭亡的边缘，广大回族群众如饥似渴地期望获得一些宗教知识，因此重新再版《从穆罕默德看伊斯兰教》一书成为当务之急，为了国家，为了民族，为了主道圣教，为了伊斯兰文化事业，让它开出鲜艳的花朵，结出丰硕的果实吧！

需要说明的是根据作者在此书上的批注，编排时个别地方的词句较前版有增删之处。附在此书最后的“墓碑”是作者生前的一首自白诗。诗行中的‘伊帆’是作者曾用过的一个笔名。另外在不幸中而可幸免的是作者所译《圣训经》的全部译稿，因转于外地而免遭厄难，托靠真主，不久也将和大家见面。

克礼先烈含冤去世达十五年之久，现已有河南省公安厅给予平反，证明错杀。

真主啊！你准承我们的祈祷，提升他在乐园中的品级吧！

史册啊！你切莫忘记回族人民优秀的儿子；伊斯兰的骄傲的弟兄陈克礼啊！

让我们缅怀他的业绩，在光辉的主道上前进！

穆罕默德-舒尔布

序

回教传入我国虽有一千多年的历史，但是有正式回教典籍的译作，只起自明末清初的张君时和王岱与诸大阿衡。从那时起到现在的译作品，不下二三百种。其中有的是注重形而上的缥缈理论，如天方性理等，绝大多数是有关念、礼、斋、课、朝，五功的。至于整本古兰和圣训的翻译，还是近些年来工作。那些作品，是翻译的多，著作的少，更无创作。除条规外，在理论方面，都是注重描写那些高深离奇的理论，却不知回教是平凡易行的解决社会问题的。因此《古兰》说：“教门是易行的”圣训也说：“教门是易行的，凡行教门的人，没有不能克服它”。

至于穆圣的懿行，只注重描写他的离奇的灵感，却不知最大的灵感是（来自）一部《古兰经》。《古兰经》是解决现代问题，是教把现世修的好，以便来世享受永久和平快乐的幸福。《古兰经》是针对着有理智的人们，因此《古兰经》中提到“理智”字样约有四十九处之多。所以回教是理智的宗教，而不是迷信的宗教。回教的发展，既不是依仗宝剑，也不是使用幻术，完全是以理智作为基础的。这也是穆圣特有的灵感，与以往的圣人有所不同。穆沙圣人的棍，尔沙圣人的医治胎代瞎子等灵感，是物质的。因为上古时代人的理智不开，所以只有物质来感化他们。到在穆圣时代，人的理智已经开化了，所以只有用理智才能解决问题。回教发展的迅速，就在这一点。

这本《从穆罕默德看伊斯兰教》，是根据回教是有理智的，是解决现世问题，以达到来世的永久快乐的享受而写的。这是一本著作，而不是呆板的翻译。其中虽是有些地方牵强，但大体都是正确的。也就是他的序中所说：“为了跟大家一道学习而作”。希望回教学术工作的朋友们，有多点合乎现代发挥回教的作品。希望各朵思提们，对于发挥回教学术，多多的援助！

庞士谦 一九五一年一月二十四日

再版自序

回族是一个勤劳、勇敢、朴实的民族，团结力最坚，斗争性最强，有光荣的历史传统，有丰富的文化遗产，对伟大的祖国，有着不容抹杀的巨大贡献。

可是我们回族，在从前的封建统治时代，正像别的兄弟民族一样，或者更惨痛地遭受着统治阶级与民族内奸的无礼剥削，血腥镇压，疯狂屠杀，致使回族的全部生活，都受到严重的损伤！然而骁勇善战的广大回民，并没有被吓倒，并没有投降，并没有灭亡，相反地，在先烈的血泊里，前赴后继地和敌人进行着艰苦的长期的多样的斗争。

现在好了，毛主席领导的人民革命胜利了，宣布了封建专制王朝的死刑，全国人民都翻了身，少数民族也得到了平等的待遇，政治，经济，文化有了进展的机会，宗教、语言、习惯再不受人的轻视。我们同样是人，同样要享受人的权利。这样，增强了我们的自尊心，更鼓舞了全国人民，手拉手地团结在友好的大家庭里，拿出一切力量，为新中国的建设和消灭帝国主义的侵略而奋斗！（注一）

我们怎样才能把这个正确的民族政策和盟约百分之百的彻底实现呢？这个就需要我们每个民族，首先得把自己认识清楚，然后再互相认识清楚，这样才真正地彼此尊敬，共同前进。所以无论何人，都是应该（此处有遗漏，随后补齐，抱歉 - 摘录者）

我们怎样去瞭解回族呢？这条件当然很多，但最重要的先决条件，便是了解回教，因为“中国回族以及世界回族人民（穆斯林人民）都是因信奉伊斯兰教而形成的。我们要明瞭回民的情形，一定先得明白伊斯兰教。”（注二）

那么，伊斯兰教究竟是什么呢？这是一个很要紧的问题。我国谈这个问题的书很多，但不是欠正确，就是欠彻底，所以一种真正的、全面的、人生的、用《古兰》、圣训去讲解伊斯兰的东西，是非常重要的。

回教学术工作者，都向这个目标前进，我也跟着学习。

在过去的黑暗社会里，决不容你谈任何的真理，有些微的进步，所以我四年前草就了的这本书的底稿，也就被关在黑屋里去了。

北京解放了，我怀着兴奋的心情，回到了家乡，亲眼看到土改运动，体验到人民力量的巨大。这是人民自由的大时代，我这本书也是出世的时候了。于是又重新写了一下，请专家们校阅，北京市回民学习会愿把它印出来做学习资料，庞士谦老师和黄万钧同学出力最多，耽误了不少事，经过各种困难，算是于一九五一年元月出版了，这真知感主不尽！

问世以后，我想着这样的书不会引起大家的兴趣，谁知道购阅者是这样的多，出版后，不到三个月就净光了。各方面的反映都很好，读者纷纷来信说：这本书较旧有的作品已进步了不少：一、写作态度是严肃的，认真的，打破旧的观点，廓清过去对伊斯兰的误传；二、综合了不少宝贵的天经和圣训，使其分门别类的编排起来，节省读者的实践与金钱。给读者莫大的方便。三、真正是讲伊斯兰，正是现实问题，阐明各种制度，与新社会相和而不相背，给社会人生很大的贡献。四、说明了伊斯兰不是空虚的神话，也不是迷信的幻想，而是回族的和人类的生活指南。因此它的影响不小，收效很大，一方面扭转了许多不明瞭回教者的误会，一方面提高了回族人众的新认识和觉悟。同时大家又提到了不少宝贵的意见，要求快些再版，各处又不断来信所阅，所以不得不再版了。

第一版确实是由缺点的；字太小，错字多；欠通俗，部分问题谈的欠完美。为了对得起读者，现在负责地做了相应的订正和补充，内容已丰富了许多。我本来打算添写：（工商业办法），（饮食与卫生），（战争与和平），（婚姻与丧葬）、（风俗习惯）等问题，但因故搁浅，就把他们简写旧的有关各章里。现在这一版虽不能完全如愿，但较以前好的多了。

大家都说：这书上讲得很好，回民大众真能实行才好呢！对啦，我们现在就号召教胞们，特别是阿衡们，把上边的东西，一点一滴地变成我们的实际行动！这样，对国家人民才有好处。

末了，还希望大家继续批评、指正。每印一次，我必给大家贡献些好礼物。那么，这本书，跟伟大的祖国和英雄的人民前进吧。

（注一）参阅论联合政府与政协纲领有关部分

（注二）参阅沙林著，中国少数民族有关部分

陈克礼

一九五二年元旦节于颖桥寺

一版自序

不要气馁！不要苦闷！

只要你们有正信，你们便是最胜利的。 古兰经 三一—三九

我的生，我的死，我的工作，
都是因为安拉—全世界的主宰

— 穆罕默德

暮冬，风夜；寂静中好像听见时间的生长。新的启示，成了生的活力。

穆罕默德，是伟大的；伊斯兰教，是优秀的；这已成世界上的定案，与普遍的真理；用不着再饶舌了。

问题很多，都摆在眼前；咬着牙，忍着苦，走一步，才能少一步；急躁、忧郁、观望、说大话、靠别人，都不济事。

教门事，从头做起，从新估价；发扬对的弃决不对的；不滞，不流；使过去与现实结合，使主观与客观联系；从归纳到演绎，从演绎的归纳；掌握自然与社会的发展规律，解剖宇宙与人生的奥秘；随着时代，向幸福的远景奔进，让穆圣在人们心里复活，让《古兰经》还原真精神，使社会化，化社会，大众化，化大众，成了人人的灯塔。

穆斯林弟兄，再不要嫉妒，闹教派，各自为政；应互爱护助，实行经训；人人要向穆圣看齐，向《古兰》学习，成个不折不扣的伊斯兰人。

现在与过去，我们犯得错误，实在很多，也很严重；必须彻底检讨、清洗、改进。

根据这种观点、方法与目的，发掘地精读《古兰》和《圣训》，批判地博览中、阿书籍和杂志，抓住光明面，进步面，革命性，建设性，使它具体化，系统化，便成了这本小书。

书的形式与内容，力求简化，明洁，精悍，美感。全篇以《古兰》与圣训为经，以理论与实事为纬。以埃及买赫木德—载统氏的《穆圣诞辰节》一文为骨干，以其他的材料作为陪衬。使新旧知识交流，使宗教学问和其他学问汇合。

内容的理论，是由天经的原文及埃及的曼索尔—阿力—纳绥夫编著的穆圣遗教总辑《塔志》选译下来的。史实是参阅安萨里的《圣学重光》，公平的阿文史书与西洋史，以及马坚、庞士谦二位老师的一部分译著。这些，当然都是正确和可靠的了。

这本书，是我对圣教的学习纪录，献给穆斯林大众的读书报告，称不起什么著作与翻译。由于我的文化水平低，表达能力差，作为学习总结的这一本书，从词到句，从形式到内容，一定有不少的缺点。不过，为了跟大家一道学习，交换经验，就抱着严肃的态度，把它贡献在大家的面前，请大家认真批评，提供具体意见，纠正错误。更借此号召大家集体来学习，来讨论；将来完成一部丰富，精醇、完美、伟大的著作，以做我们的指路碑。

此书，蒙安士伟阿衡，黄万钧，洪显贵，马静哲诸同学的鼓励，帮忙，马鹏久、沙雨时两位先生的捐助，北京市回民学习会的出版，以及伟大的阿拉的默助，才有机会与大家见面，这是应当致谢的。

在写此书的伊始，听到家父文灿公迂难而葬于西平的噩耗，至今已经两年；又听到恩士王静斋阿衡的归主，而葬于贵阳。先父对我的求学帮助很大，先师对圣教贡献颇多。凄怆之余，谨以此书做纪念。并请读者做好（杜阿），求大仁的安拉，慈悯他们俩进乐园。

事业太神圣了，时代太伟大了，使命太艰巨了；只是力量太薄弱了，弱得像午夜的荧光，大戈壁的驼铃。必须毅而勇敢地跨过敬爱的逝者，跨过一切阻力向前奋进。

陈克礼

公元一九五零年九月牺牲节于故乡颖河畔

一 真理与黑暗的斗争

——“真理出现了，虚伪就灭亡。”——（古兰经 十七？八一）

[真理的火苗] 太阳，驱走了黑暗，穆罕默德，给人类带来了喜讯。

优越的圣人诞生了，这个消息，使宇宙万有都跳跃，璀璨的火把射光了，这发现，使整个人类都歌舞，《古兰经》说：“安拉给你们造了火光，你们借火光而前进。”（五七？六）

[真理的威力] 那真主的光华啊！把人类从黑暗茫茫中，引渡到光明，给人类卸掉了封建的桎梏，粉碎了统治已久的羁绊，而领导着大众，走向康庄的伊斯兰大道，《古兰经》说：“安拉是宇宙的光…光上之光，安拉领导所属意的人，走向他的光华。”（二四？三四~三五）

[黑暗笼罩着世界]真的，穆罕默德受命的前夕，全世界的每个角落，无论政治形态、社会生活、思想意识、各方面，都普遍地走到颓废、混乱、分化与死亡的末路。

[波斯与罗马的内外矛盾] 那时候，波斯与罗马，是两个及其封建专制的帝国。一方面，对内奴役自己善良的人民，用独裁高压的罪恶伎俩，剥削广大人民的一切权力，使他们毫无条件地、毫无反抗地成了他们的奴隶。过着无阳光的牛马生活。一方面，这两个帝国，有长期争雄，常起摩擦，迭生恶战，胜胜败败，遍地烽火，一直彼此消长，两败俱伤。结果都尝着瓦解垮台的悲哀！

[阶级之间的对立] 民族与民族，部落与部落之间，时常动刀兵，领主与奴隶之间，也不断表演着阶级战争。结果呢？平民成了贵族长期的畜生；农民成了封建地主的私产和财货。政治是污烂的，纲纪是荡然的，一切都是动荡不安的…。

[犹太教与基督教的曲解] 犹太教与基督教，竭力禁锢理性的自由，使教徒们因袭地、糊涂地度着出世的迷信生活。教皇的淫威，高于一切，他们用原始的愚民政策和毒辣手段，消灭科学的原理，杀害思想稍为进步的人士。而又自认为是人上人，是上帝的特造，是上帝的左右亲信，只有他们有资格直接向上帝祈祷，与上帝共活；一般教徒，则非透过他们做终结，才能与上帝沟通。因此，造成了极严重，极错误的阶级观念和剥削行为。

[犹太教和基督教的冲突] 同时，这两个宗教间的矛盾与敌视，也是尖锐的、强烈的。犹太教徒攻击基督教徒说：“基督教不是东西。”基督教徒谩骂犹太教徒说：“犹太教徒不算是什么玩意儿。”（古兰经 二？一一三）因此，罗马教皇及基督教的大主教，对犹太人大施刑戮，倍加凌辱。犹太教人也对他们常用阴谋，向他们袭击，甚而犹太人一次便从波斯买回八万基督教籍的俘虏，给他们设立了一所屠宰厂，他们统统地死在惨绝人寰的极刑之下。也门王祖努瓦斯信奉犹太教，强迫乃吉兰的基督教徒革宗犹太教，他们拒绝了他的命令，他便设了一个火坑，把他们扔进去烧死，烧不死者斩首示众。据说当时被焚死者，约有两万人之多。（古兰经？八五？四）这真使我们谈虎色变，胆颤心惊啊！《古兰经》说：“犹太教徒与基督教徒都有声音：‘我们是上帝的儿女，是他们得爱人。’你说：‘那么，你们为什么因罪而遭惩罚？不！你们都是被造的凡人’”（五？一八）又说：“我把仇视和怒狠投掷在他们中间，以至世界末日。他们每逢燃起了战争的烽火，总是安拉把它熄灭，他们在大地上积极破坏，安拉不爱一切破坏份子。”（五？六四）

[基督教内部的割裂] 而基督教内部，对于基督问题，更是聚讼纷纭，莫衷一是，互相排斥，恶化异己，分门别户，自划鸿沟，派系复杂，党同伐异，每一派别，都斤斤然，唇枪舌剑，用辩论、宣传和各种手段，自圆其说。而抨击对方为叛徒，为迷人。《古兰经》说：“每个党派，都喜爱自己的主义”。（二三？五三）又说：“我和那些扬言自己是基督徒的人们结约，而后他们忘却了所受的一部分教训，我就使他们之间，常起仇视和怒恨，以至世界末日。不久，安拉宣判他们的作为。”（五？十四）基督教的一个牧师说的好：“都市的每一个角落——无论集市上、衣店里、饭馆里、钱庄上。处处充满着争辩。你去兑换一块金子，也许你得和人抬杠——耶稣是造受得不是？你去问一问馍价，有人就答复你，‘圣夫比圣子伟大，圣子服从圣夫。’你到澡塘问水热否？”茶童马上回答你：‘圣子是自无而有的…’

[佛教的逃避现实] 佛教，用他那出家修行的黑幕，封锁了几百万人的理智，使他们苦恼地逃避现实，向人

生告别，走向山林，走向庙庵，走向灭亡……。

[祆教的迷信] 祆教把神分为善神和恶神，光明代表善神，黑暗象征恶神。因而愚弄成千上万的人，去迷信地崇拜火，其势力也很大，派别很复杂，排外与内讧，层出不穷，其罪恶是一言难尽的。

[落伍的亚洲和欧洲] 欧、亚两大洲还都在黑暗时代，欧洲根本谈不到文化与文明，只有古老的中国，比较文明一些，然而朴实的中国人民，又在以“中庸之道”为核心的儒家思想笼罩之下，受皇帝贵族们的欺压而沦为奴隶，一切都是不合理的。

英国史学家‘威尔斯’说：“我们忘记了罗马与波斯两大帝国衰落后那种长期的纷扰了吗？忘掉了欧洲民族，完全沉浸于野蛮黑暗的帐幕里面的那种状况吗？”

[古代阿拉伯的黑暗] 阿拉伯社会，更是一团糟，阿拉伯人还根本不成一个民族，是一个彼此挞伐的部落，他们既没有遏制人欲的正教，也没有抑强御辱的领神，连一点文明的迹象都没有，他们过着原始时代的游牧生活，行着愚昧时代的恶风陋俗，他们拜树，他们拜火，他们拜太阳，他们拜偶像，所有的迷信，都在他们之间流行，都在他们之间流行着。他们为了迷信的作出，活埋女儿；为了生活窘迫，杀人越货。他们衣不蔽体，食不果腹。连最低限度的生活养料也寻觅不着。他们虽到处流徙，倍受艰辛，但所攫取的食物，仅能延续其最后的呼吸，维系其危亡的生命。一个部落对于另一个部落，不知道应尊的约会，不知道当负的天职，尤其是对于民族的公益，国家的关系，人类的义务与权利，更是茫茫然，一无所知。他们永远地在窥觑着、坑陷着、倾轧着、惊惧着，战争在他们之间，没有息止过。他们瞧不见什么是礼仪，什么是道德，什么是荣誉，所耳闻目染的，只有仇视，只有残害，只有攻伐，只有流血。麦加的商业资产阶级，更是垄断金钱，把持市场，掌握政权，重利盘剥，勒索压迫，使善良的无产阶级受苦受难受害，过着人间地狱的凄惨生活。阿拉伯的一切，都到了污烂不堪的破产阶段了。

全世界的情形就是这样，全世界的人类，也就是这样地呻吟在濒死的泥沼里！

[穆圣对世界革命的一瞥] 安拉——最伟大，最仁慈的真主，为了拯救、慈悯、考验人类，派遣了最后的先知，世界的救星——穆罕默德来号召人类解放理性，来拯救人类，革人类的命。一般反信分子反对他、攻击他、侮辱他、驱逐他，他并不灰心，坚忍超绝，誓死不渝，屡败屡战，越战越胜。克服种种的阻碍，歼灭了无数的敌人。由少而多，由弱而强，结果打倒了阿拉伯人素来崇奉的一切神想，荡平了他们旧社会的一切坏习惯，给他们新的信仰、新的宗教。使他们彻底觉悟地由堕落而进步，由分散而团结，由野蛮而文明。他完成了他的时代任务与革命大业，后来他们的文化学术，社会制度，一切的一切，成了中古时代各国的先进，三十年深入了阿拉伯半岛，一百年普及欧、亚、非各地，使全世界的面貌，都因它的影响与鼓荡，而焕然一新，而突飞猛进，而有今日之文明。

[古兰经对伊斯兰功绩的描述] 《古兰经》说：“你们要集体地抓紧安拉的绳索，不要分裂。你们牢记着安拉对你们的恩惠，你们原来都陷在火坑的边缘，而安拉解救你们出火坑，安拉这样地给你们分析自己的迹象，以便你们走正道”。（三一—零三）又说：“安拉在一群文盲里派遣了他们同族的使者，他给他们诵读安拉的教训，他净化他们，他教授他们经书与哲理，他们原来都处在明明白白的歧途中”。（六二—二）

[人民的体验，新旧的对比] 穆士林被‘麦加’古莱氏反动派压迫，曾两次到邻邦‘阿比尼西亚’，当时的国王‘南扎士’问这些迁士们：新的宗教情况如何？穆圣的堂弟‘颌俄法尔’答复说：“我们本来是一个野蛮的民族，我们拜佛像，吃死物、奸淫烧杀、断绝亲朋、虐待邻居、以强凌弱，我们永远过着这种黑暗的生活，以至真主给我们派来了同族的使者，我们确知他的身世，诚实可靠与节操。他号召我们信奉唯一的真主，让我们摆脱了我们世代所膜拜的偶像。他命令我们重然诺；负责任，亲友往来，邻舍和睦，共御外侮。他禁止我们同室操戈，胡作乱为，撒谎造谣，吞食孤儿财产，侮蔑贞节的女人，他又命令我们礼拜真主，不以任何物配他，礼拜、封斋、纳天课。所以我们信仰他，我们拥护他自真主传来的一切真理，所以我们拜主独一无二，凡是非法的我们不犯，凡是合法的我们都干。”

[门人的见证] 海里发欧玛时，派使团到波斯去，国王凯斯拉问他们穆圣的功绩怎么样？他们说：“提起我们的过去，世界上没有人比我们的情景更惨苦的了，我们的饥饿好像不是饥饿，我们吃臭虫，吃蟑螂，吃鞋子，吃蛇。我们以为那就是我们的食品，我们住的就是野地，我们穿的就是驼羊毛，我们的宗教就是互相残杀，互相侵袭，我们害怕孩子们吃饭，随便活埋女儿，我们往昔的情形就是贫困和内战。后来，真主

给我们派一位良善的人来，我们通晓他的门楣、历史和仪表，他生长的地方最好不过，他的名誉最好不过，他的家庭最好不过，它的宗族最好不过，他的名誉最好不过，他的家庭最好不过，真主使我的心赞成他，拥戴他，他对我们说的话就是真主的话，他给我们命令，就是真主的命令，他说真主说：‘我是独一无二的主，万物没有的时候我有，万物毁灭的时候我独存在，我创造万物，我是万物的归宿。我的慈悯确已达到你们。我派这个人作你们的圣人，以便把你们领上正道，死后你们借正道，免遭火刑。让你们住在我的和平乐园。’我们见证，穆圣从真主厥前传来了真理。”

[教外人的承认] 巴尔台理米博士说：“穆罕默德是当时阿拉伯人之中最聪明的人，最有宗教思想的人，最仁爱的人，他以超群越众的天才，获得了伟大的政权，他动员人类都应当信仰宗教。因为，凡信教的民族，都享受幸福的生活。”

[真理的胜利与普遍性] 这就是穆罕默德用伊斯兰对阿拉伯与世界革命的缩写。因为真理是普遍的，经的起时间的考验的，是放之四海而皆准的。古兰经云：“真理出现了虚伪就灭亡。”（十七-八一）又说：“真理一出现虚伪既不新生，又不复返。”（三四-四九）又说：“安拉的命令一来临，人便用真理来宣判，那时候，虚伪小人便消亡。”（四零-七八）又说：“安拉用自己的话，消灭虚幻，而奠定真理。”（四二-二四）又说：“人类啊！这使者确已给你们拿来了你们的主宰发出的真理，你们信仰吧！这对你们是最好的。假设你们反信，那末，宇宙万有都是属于安拉的，安拉是全知的、明哲的。”（四-一七零）

事实胜于雄辩，伟大的伊斯兰经历一千三百余年的沧桑世变到如今，展眼望去，全世界有四十多个国家地区以伊斯兰为旗帜，近十五亿多不同民族、肤色、国籍的人民信仰它：安拉的宗教，安拉保护，这是折服人心的真理，因为它是受到了严峻实践的考验。

二 天将亮时万鸡啼

——“以一位圣使给你们预报喜讯，我以后他将出现，他的名字叫艾罕默德。”——（古兰经-六一-六）

[人类的渴望] 人类在长期的黑夜里，直觉地预感着黑暗快过去了，他们急躁地渴望着黎明的到来，救星的到来，穆罕默德的到来，穆圣祈祷安拉说：“真主啊，请你使我的心上有光，舌上有光，耳上有光，眼上有光，左右有光，上下有光，前后有光，周身有光，请你为我把光扩大开去啊！”

[黎明的通知] 天快亮了，穆罕默德来了，各种圣经，都像金鸡一样，反复地预言着穆罕默德的诞生与使命，给人类作黎明的通知。

[旧约的喜报] 旧约申命记云：“他说‘耶和华从西乃而来，从西珥向他显现，从巴兰山发光辉，从万万圣者中来临，从他的右手为百姓传烈火的法律。’”（三三？二）

这段话太抽象了，我们应该分析一下，看它究竟提示的是什么：

“耶和华从西乃而来。”是影射真主颁降旧约于摩西，

“从西珥向他显现，”是暗示颁降新约于基督耶稣，（注一）

“从巴兰山发光辉”是指真主颁降古兰经于穆罕默德，因为穆圣的始祖易司马仪“住在巴兰山的旷野。”（创世纪二一？二一、）

“万万圣者，”指穆圣的门徒；“烈火的法律”指护教的战争。

[新约的喜报] 约翰福音云：“但，保惠师就是父因我的命所要差来的圣灵，他要将一切的事，指教你们，并且要教你们想起我对你们所说的一切话。”（一四 - 二六）“他来了，就要为我见证。”（一五？二六）“我去是于你们有利的；我若不去，保惠师就不到你们这里来；我若去，就差他来，他即来了，就要为罪，为义，为审判而责备世人。”（十六？七~六）

“他要将一切的事指教你们，”是指穆罕默德所传授的种种知识与真理。

“并且要教你们想起我对你们所说的一切话。”是指信仰真主独一无二及轻现世而重末日。

“他来了，就要为我见证。”是指穆罕默德证明耶稣的使命及耶稣与三位一体之说毫无关系。

“我若不去，保惠师就不来”是指穆圣在耶稣之后出世。

“他要为罪，为义，为审判而责备世人。”是指穆圣责备一切犯罪的人。

[古兰经的证实] 古兰经中也同样叙述耶稣的预言：“从前美尔嫣的孩子尔撒说过：‘以色列的子孙啊！我确是安拉派给你们的圣使，我证实以前的讨拉，以一位圣使给你们预报福音，我以后他将出现，它的名字叫艾罕默德。’”（六一？六）（注二）

又说：“那般人，他们跟随着那个文盲的先知，他们发现他被记载在他们跟前的‘讨拉’与‘引指勒’里；他命令他们为善，他禁止他们作恶，他给他们将美洁的列为合法的，将污秽的定为非法的，他给他们卸下由来已久的桎梏与枷锁。所以信仰他，爱戴他，援助他，跟随降示给他的光辉的人们，便是成功的。”（七？一五七）

又说：“从前安拉和各个先知缔结条约：我确已给你们经典与智慧，后来，一个证实你们的圣经的使者将要来临你们，你们就要信仰他、援助他。安拉说：‘你们是否承认而实践我的这些条约呢？’他们说：‘我们承认。’安拉说：‘那么，你们应当作见证，我和你们一起都作证人。’”（三？八一）

[波斯古典中的记载] 波斯古典里有这样的记载：“当波斯人道德沦丧，世风日下的时候，在阿拉伯沙漠里，有一个人应运而生。他净化了天房，铲除了里边所塑的各种神像，他以天房作为人们拜祷的方向，他的门弟子，不久就克服了波斯国的大城小镇，推翻了专制的基石，变更了宗教的中心信仰，波斯的哲人学士，都成了那个人的信徒。”

[印度经中的赞语] 印度一本经典中更具体地写溃骸澳鞘焙颀 柜釜舜影¹⁶。胤匠隼戳耍 拿 纸心 潞蹦 拢 趾盼拿 ぁ D 阉拿と 褐校 吃嗟娜税。 阌银翊岳铜科游魑镜娜税。 阌蛎竦牧焮瘢。//以纲橘 胸谏愕慕埃埃 袍棠悖 肤憬游恰！?BR> [这就是全世界的人类的领袖] 穆圣幼时跟伯父艾不托里布到叙利亚去经商，一位修士叫白赫拉的，是基督教的一位大学者，他一看见穆圣就握住他的手说：“这就是全世界人类的领袖，这就是全世界主宰的使者，他的使命，在造福世界人类。”同时，白氏指证树和山都向穆圣致敬，他的肩膀下面有先知的肉印，此外欧马也经验到精灵预报穆圣的使命。

[海底澈的预见] 穆圣初次受天启时，以为魔症，恐惧万状，跑到家中，蒙被而睡。后来圣妻海底澈安慰他说：“堂弟呀，你应当乐观、镇定、以真主盟誓：我希望你就是这个民族的先知，真主永远不会使你出丑，原因是，你时常周济近亲，说话诚实，忍辱负重，善待客人，扶危解困。”

[派遣使者的定律] 每个时代有每个时代的人物，每个地方有每个地方的领袖，这样，时代才有进步，地方才能建设；否则必是乌烟瘴气，紊乱不堪。这是安拉的定律，所以，他给别处都派使者，也给阿拉伯派使者。故安拉对穆圣说：“从前的圣人有些我已经告诉你了，有些我尚未告诉你呢。”（四零？七八）又说：“我派遣你，为真理奖善惩恶；有一个民族，其中必有一个警告的人兴起。”（三五？二四）又说：“有一个民族，就有一个使者，他们的使者一来临，他们便得到公平的判决，而受不到亏害。”（二零？四七）穆圣也说：“每一个世纪，必出一个维新家。”

[跟穆圣走向光明] 安拉宣布了穆罕默德的伟大使命以后，一个圣人就站到世界的讲演台上，向人类呐喊：“明朗的光辉与经典，已经自安拉到达你们了。追随安拉的喜悦的人，安拉就借着那光辉与经典，引导他们踏上和平的大道；凭自己的意志，使他们从茫茫黑暗中解放出来，引导他们，走向光明，走向那壮阔的坦途。”（五？一五～一六）

[为什么人人预感着舵手的到来] 每个民族的圣贤，都预言穆圣的使命，每一种经书，都描述穆圣的喜讯，这是有道理的，实在不是偶然的，怪异的，因为穆圣的喜讯，这是有道理的，实在不是偶然的，怪异的，因为穆圣是真灵的光华，是宇宙的目的，是千圣万哲的结晶，列位先知的智慧，汇集在他的智慧里，他是承前启后，道集大成的。在那世衰道微、人欲横流、遍地荒凉的年代，每个稍具良知良能，有觉悟心的人，都在观念上产生一种需要，都会下意识地感受到这个经世济民的开荒指迷的伟大舵手的诞生，来把水深火热的人类，从贫苦罪恶的死的患海拯救出来，而达到生存、温饱、发展、富强、康乐的生的彼岸。

[拥信派与反信派的对比] 太阳快从地平线冒出来的时候，住在海滨的人们，听见号角的吹鸣，便从熟睡中，揉开一双惺忪的眼，他们首先看见曙光，谁不欢呼呢？谁不迎接呢？但，居山的人和心眼失明的人，也许

不会发现，或者不能发现吧！“既聋且哑、又瞎，所以他们不反省。”（古兰 二？一八）因此，拥护真理的人，追求光明的人，爱好进步的人，便欢腾地、无条件地，歌颂安拉的恩惠，迎接穆罕默德的来临，在穆圣的阳光下，向幸福的人生，快乐的境地前进，而一般顽固派、骑墙派、扰乱分子，则不但不欢迎、不接受、不拥护，而反对、破坏、摧残。古兰经形容前者说：“有正信的人们，知道那是来自他们主宰的真理。”（二？二六）古兰经又形容后者说：“火炬刚照亮了他们的四周，安拉就将他们的火光熄灭，将他们抛弃在重重黑暗里，他们看不见了。”（二？一七）又说：“大雨滂沱，黑暗重重，雷电交作，他们惧怕雷霆，用指塞耳，以防死亡，安拉包围一切反信份子，闪电几乎夺去他们的眼睛，照亮了，他们就前进，暗下来，他们停脚。”（二？一八）又说：“他们想用嘴吹灭安拉的光，安拉却只愿保全自己的光。”（九？三二）又说：“信道的人和破坏的人一样吗？他们并不相等。”（三二？一八）又说：“你不会发现信安拉的信末日的人结交那反抗安拉与使者的人，哪怕这些人是他们父亲、儿子、兄弟、亲族呢。真主已经把正信写在他们心中，并已由自己发出的精神，援助他们，教他们进诸河流其下的乐园，永居里边，安拉喜爱他们，他们也喜爱安拉，这些人，便是安拉的集团。啊！安拉的集团，才是成功的。”（五八？二二）

不久，这种预言果真变成铁的事实，穆圣经过各种难关，消灭了一切反动黑暗势力，创造了伟大的伊斯兰教，结果成了人类史上独一无二的先知了。

（注一）摩西即穆撒，耶稣即尔撒

（注二）穆圣的名字很多，如：穆罕默德、艾罕默德、买罕默德、马黑（扫除迷信者）、克赛木、阿戈卜（先知的终结）、忏悔的先知、仁爱的先知…等等，不欢 恪K 裕 窘诰 睦铜陌 蹦 拢 闯侵改率 ザ 浴?BR>

三 巨人底画像及略历

——“安拉选拔他来领导你们，安拉使他的知识渊博，体魄强大；安拉授权他的意中人，安拉是广恩的、全知的。”（古兰 二-二四七）

[祖国面面观] 穆罕默德生在阿拉伯半岛的麦加城，该岛成为世界唯一大岛，它东连波斯湾，南面印度洋，西临红海，北接叙利亚与伊拉克。它是不等边的长方形，面积约有一百二十万平方里。除南部也门外，水流少，沙漠山丘多，分两个区域，北部汉志以麦加、美地纳、太义府三城为最著名；南部也门，以赛那阿、奈吉兰、亚丁为最著名。该岛民族分为闪族种，共分三类：一、原始阿拉伯人，如俄得、赛木得、特司木、颞地司等，现已灭绝。二、纯粹阿拉伯人，即南部的盍哈困人，该族分为两大支，即克海兰与罕密勒；前者分探义、海木丹、来黑木肯代等，后者分古太阿、太奴哈、克里布等。三、归化的阿拉伯人，即北部的阿大南人，该族是伊拉克人伊斯马义的后裔，该族分勒比阿、与木代尔两大支，前者分白克尔、太俄里布等支，后者分盍司、太米木、胡则里、克那奈、古莱氏等支。阿拉伯民族的语言，大致上说都是闪族语系的，分罕密勒、木代尔等语，各土语之间，差异很大，而且又吸取了不少的西伯来语、波斯语、埃及语。阿拉伯住城的人，多经营商业，夏季到叙利亚去，冬季到南方去。把本地的出产椰枣等输出，把国外的珍珠等输入，商队很多，生意发达，生活较宽裕。而大部分是游牧民族，不事农业，住帐篷，逐水草而居，生活较艰苦。他们的社会是部落，酋长管理一切，家庭是宗族制，男权高于一切，女人很受轻视。他们的宗教有一神教的犹太教、基督教，有多神教的拜火教、占星教、偶像教及各种迷信。他们的民族性，好的如自由、直爽、强悍、信义、勇敢、慷慨、夸耀、富于感情等；不好的如夺取，强梁、争斗、缺乏理智、喝酒、赌博、打猎、唱戏等。穆圣受命前夜，阿拉伯各方面的情形就是这样的。

[故乡及家庭状况] 穆圣的故乡麦加城，是阿拉伯各地的首善区，地势适中，商业发达，扼去也门与巴勒斯

坦交通的要塞。城内有古迹天房，每年各地朝觐者，络绎不绝，城廓附近的阿卡祖、密纳、齐勒美扎兹等地有定期的市场，故麦加城是宗教中心，也是经济枢纽。麦加人便是著名的古来氏族，穆圣便是该教的哈申氏族，他的家是一个贫苦而尊贵的，他祖父叫阿布德-孟塔利布。他有三个伯父，即：赫利司、艾布托里布；两个叔父即：阿巴斯、哈木则；他父亲叫阿布顿拉，他母亲叫娥密乃，他外祖父叫卧海布。他共有九个太太，就是海底澈、阿绮舍、赫福赛、扫戴、赛绯也、买木乃、鑫得、则奈白、勒穆莱。他共有三个男孩，四个女孩，就是阿布顿刺、戈新、伊布拉欣；法图梅、宰乃拜、缙姆库里宋、卢干也。七个儿女除伊布拉欣一人为埃及人马丽耶所生外，都是穆圣元配海底澈太太所生，三男都先穆圣而夭亡。

[仪容与操行] 圣先知穆罕默德，是一个不高不低，身材适中的人；他有一个发达的头脑，一张红而白微带黄色的团团的面孔，配着一付丰满的美髯；他口形端正，眉宽而浓厚，鼻隆而微弯；他有一双乌黑的大眼睛，前额与眉宇之间，贯穿着一根血管，象征着他刚毅倔强的伟大精神；下嘴唇上长着一枚小小的黑痣；卷曲的头发，垂在肩头，到了逝世一直保持着黑明的光泽，偶尔把它染成褐色，用芬芳的滑润油，擦润头发，只有在他最后一次朝觐时候，才把它剃短；每逢聚礼日，在拜前他总要剪头发、剪指甲、剃手臂上的毫毛，洗干净，他的脖子，像一根银柱似的，长在他的肩膀上，看上去非常的美丽；两肩之间，还有一颗痣，教徒们对这颗痣的说法是不同的，大都认作它是先知圣格的象征；他的手脚很大，但走起路来，步伐轻捷，就是走在沙土上，也不留痕迹；他最健谈，长于辞令，所说的话，简明有利，人人爱听，他与什么人都谈的上；他爱吃甜的东西，凉东西，所吃的非常简单，不吃生葱生蒜一类有恶气的东西；爱穿白色和绿色的衣服，不讲究华贵，只要整齐美观就行；他对人总是点首微笑，谦恭下士，走路拿东西，都从右开始，每办一件事，必先托靠主，诵“台斯密”，闲暇时，常抱着外甥玩，和同志们聊天、说笑话，教小孩们坐在他的怀里，同他们玩戏；无论何人叫他，他必答应，不怕路途遥远去探望病人，碰见人先握手道“赛兰”，正在礼拜，知有人来，便减短拜功，解决其请求。在家里洗衣、补缀、打鞋、挤羊奶、喂骆驼样样都能干；对太太们很温和，很体贴，常同她们散步赛跑，他确是一个体魄健壮、思想正大的超人。

[革命史的分期] 上边，他们鸟瞰地介绍了穆圣的祖国、家事与仪容，现在我们来谈一谈穆圣的生平大事。穆圣一生所作的事业，是一部浩瀚如烟海的革命斗争史，详细叙述，非此小书所能胜任，略而言之，穆圣的生活史可分为两个时期，两个段落，即为圣前后时期，麦加美地纳段落。为圣以前分经商、悟道，为圣后分秘密传教、公开传教、流亡传教。麦加是思想动员阶段，美地纳是政策实行阶段。总起来说：第一时期是伊斯兰的萌芽，第二时期是伊斯兰的成长，第三阶段是伊斯兰的厄难，第四时期是伊斯兰的成功。迁都美地纳，侯岱彬业和约，与克服麦加，便是决定伊斯兰胜利的三大转折点。

[平生缩写] 穆圣生而孤苦，从小给人家放羊经商，受尽了生活的折磨，认清了社会的黑暗和迷信的罪孽，终天一人独思，希望安拉开导他，给他指出改革阿拉伯及全世界命运的光明道路，到了四十岁身体智力发达全美的时候，果真受安拉的默示而为圣，给阿拉伯人说明了多神教的妄谬，令他们参悟大自然，体认独一无二的主，借以涤除互相斗殴流血之恶习，又给他们阐叙后世复活，赏善罚恶的思想，借以禁止他们蛮横掠夺的勾当；又给他们阐发各种美德，以挽救他们沦丧了的道德行为。然而除少数有正义感的觉悟分子信教以外，很多人远离他、反对他、利诱他、侮辱他、杀害他、放逐他，他同信士们两度逃难阿比西尼亚，后来被古莱士反信派压迫的走投无路，才离开家乡，迁移美地纳，该地人民颇为欢迎。穆圣到美地纳后，创兴回教弟兄主义，使迁士（注一）与辅士（注二）结为弟兄，大家财产共有，休戚相关，组织统一战线，解决了奥司、海子勒志、犹太各族之间的纷争，和各种社会矛盾；和犹太、基督各宗教建立了和好的共同纲领，建造清真寺，改变礼拜的朝向，制定历数，五时的拜功，封斋，天课朝觐，解放奴隶，提高妇权，及社会的各种制度，宗教的各种律例。而且用武力保卫自由，抵抗侵略，与古莱士打了很多的仗，派人给各邻邦传教。穆圣在麦加传教十二年，在美地纳传教十年，最后克服了麦加，消灭了一切反动势力和迷信邪说，百姓纷纷入教。完成了他神圣的时代使命和伟大的伊斯兰教。

为了便于大家记忆，谨将穆圣毕生的大事，简表写在这里。

[诞生与被抚养] 回历纪元前五十一年，（公元五七一年）三月十二日，穆圣诞生，这时候，他爸爸已经与世长辞。

回历纪元前四十六年，（公元五七六年）穆圣的妈妈娥密乃去世，穆圣被抚养于他的爷爷阿不德孟它利布。

回历纪元前四十四年，（公元五七八年）穆圣的祖父归真，穆圣被托于他的伯父艾布托里布。

回历纪元前三十九年，（公元五八三年）穆圣跟他的伯父经商于叙利亚。

[经商与结婚] 回历纪元前二十七年，（公元前五九五年），穆圣替寡妇海底澈去叙利亚经商，嗣后与海氏结婚。这时候，穆圣年二十有五。

[负起了至圣伟大的使命] 回历纪元前十二年，（公元六一零年）穆圣奉命为圣，艾布伯克与海底澈先行奉教。

[公开宣教] 回历纪元前十年，（公元六一二）奉命公开传教。

[命信徒两次迁移] 回历纪元前七年，（公元六一五年）命信徒迁移阿比西尼亚，这时信徒只有五人，三个月以后，仍回麦加、圣叔哈慕宰及欧玛入教。

回历纪元前五年，（公元前六一七年）再命信徒迁移阿比西尼亚，这时信徒有一零一人。

[悲痛年] 回历前两年，（公元六二零年）圣伯艾布托利布圣妻海底澈，相继归真，这一年，名为“悲痛年”。

[开拓美地纳的序幕] 回历纪元前一年，（公元六二一年），至圣向各方来朝天房者传教，有六个美地纳人信教，这便是伊斯兰入美地纳之先声，这年穆圣升霄，规定每天五时礼拜为天命。

[关于朝向与封斋的决定] 回历二年，大百德里战争爆发，古莱士人大败；改向麦加天房礼拜，（先是向耶路撒冷礼拜）规定每年回历九月斋戒一月及天课为天命。

[三次大战与一次合约] 回历三年，（公元六二四年）吴候得战争爆发，穆斯林开始大胜，后来穆军违犯军令，导致溃败。这年后，行禁酒。

回历五年，（公元六二六年）城壕之战也就是联军之战爆发，但无交战，惟穆斯林被围十五日，后因暴风，敌军惧逃。是年规定朝觐为天命。

回历六年，（公元六二七年）穆圣率一千五百人，赴麦加朝觐，古莱氏人阻之于候岱白，双方协定停战和约。

[和平光复麦加] 回历八年（公元六二九年），古莱氏人违约，穆圣率大军前往讨伐，未流血而克服麦加，万民欢庆，争相皈依伊斯兰教。

回历九年，（公历六三零年）穆圣派艾布伯克为朝觐领袖，并宣布禁止多神教徒朝觐天房。

[对穆圣多妻的批评] 第一，穆圣娶九个太太。是否象一般帝王们一样是爱好女色的享乐主义呢？这个答案是完全否定的。因为帝王们的三宫六院，七十二妃，是完全自私地、无人性地侮辱女性、蹂躏女性、剥夺女权，使她们无声无息地听从他们的摆布，作他们的玩物与陪葬的牺牲品。而穆圣的作风，则恰与此相反，是打破旧社会的坏习气，解放女性，从而提高女权。因为，妇女在一般人眼中，尤其在阿拉伯人眼中是污秽的，不吉祥的东西，他们每遇“弄瓦”之喜，便不乐地、毫无人性地将女婴溺死或活埋，他们对于寡妇与婢妾更是憎弃不顾，是如牛马与粪土。穆圣对此吃人的旧礼教痛恨之余，便首先以身作则地和寡妇与婢妾们结婚，他的九个太太中除阿绮舍一人为处女之外，那八个大部分是寡妇，甚至象海底澈是较穆圣大一二十岁的老寡妇，小部分是奴婢。由此可知穆圣并非为多妻而多妻，并非为享乐而多妻；只是为了打破寡妇不嫁，打破义子制，提高寡妇地位，解放妇女而多妻，而奋斗啊！退一步说：假设他是享乐主义者，荒淫无度者，他很有荣誉与权势，他很可能强娶富有国色的大量的美貌女郎。然而他不是那样，他却情愿受委屈地照顾并体贴那些被社会遗弃的弱者，为人类伟大的母亲们服务。这道理，对于稍有良心的人，是了如燃火的。

[穆圣的孩子为什么早亡] 第一，穆圣即是安拉特命的至圣，当然在安拉跟前面子很大，那么为什么安拉教他的孩子夭亡而遭反对派说他是“绝户头”的讥讽呢？我们的答复是这样的：

[两种假设的不可能] A：安拉使穆圣的三子夭折，是有奥秘的。因为，如果他的儿子不少亡，便产生两种不良现象：一、假设他的儿子，不是先知，则反对派必说：“哼！穆罕默德是安拉的专使，而他的儿子们却是平凡的庸夫。”这对他是多杀风景的事啊！二、假设他的儿子是先知，则人家又攻击说：“穆罕默德儿子即是先知，他怎能是封印万圣的至圣呢？”为了避免这些问题，安拉就有意地，使他的儿子们都先他而早死了。

[封建的因果律] B：一般旧思想传统的人，总以为多子、多富，是好人的结果；贫苦、断嗣，是坏人的报

应；其实，他们的这种推理与衡量法，完全是错误的。因为前者与后者，在客观事实上，是没有因果关系的存在，是风牛马不相及的，那不过是一般人主观上的成见罢了。盖无子，或因安拉的定然，或因生理的关系，或因疾病的影响。贫苦或因黑暗社会的剥削，或因个人懈怠而使然。安拉为了破除这种恶习和错观，所以有意识地教穆圣的三子殇亡了。

[千千万万的穆斯林继承穆圣的勋业] C：有了坏儿子，为非作歹，这便是一个人的真正“绝后”。而我们的穆圣，虽没有形式上的儿子；但，慕圣从苦难中奋斗出来，洗雪恶信仰，复兴正宗教，一千多年来，千千万万的穆斯林，在世界的各角落，每日每时，都在歌颂他，纪念他，凡是穆斯林，都是他的真实儿子，他的事业后继有人，他的功迹，永垂不朽，这谁能说穆圣断嗣贫苦？

[贵人多遭难] D：从往古到现在，凡是伟人，他的成功史，也就是痛苦史。无论他的精神、肉体、家庭、事业的各个方面，都要遭到重大的危难与不幸。俗语说：“贵人多遭难”，所以穆圣爱子的少亡，也正是安拉给他的很好的锻炼与考验呢！

古兰经说：“我确已把多的福利优惠给你了，那么你当为你的主礼拜、牺牲，真的，仇恨你的人，才是真绝后的呢！”（一零八 - 一〇三）

四 典型的人物

——“安拉的使者，确是你们希望安拉，末日、多纪念安拉的人们的好典型。”（古兰经 三三·二一）

[平凡与切实的超人] 穆罕默德是绝世超伦的先知，他硕划鸿（酋犬），经天纬地，天资敏悟，沉默寡言，仁惠大度，公正廉明，刚毅勇敢，谦恭、全约、贞节、知耻、慷慨好施，诚恳爱众，接济亲朋，善待客人，认真实干，爱深思，爱清洁，爱劳动，爱节约，不急、不燥。朴实、虚心，德隆望重，他是伟大的思想家、宗教家、政治家、军事家，他具有一般人所没有的优点，而没有一般人所共有的缺点，他确是一位平凡的超人！

[伟人的道路] 穆圣的门婿阿力问他的道路是什么？穆圣说：“认识就是我的资本，思维就是我的宗教基础，仁爱就是我的法律，希望就是我的起程，纪念主就是我的天性，忠诚就是我的宝库，沉思就是我的伴侣，知识就是我的武器，忍耐就是我的礼服，知足就是我的富贵，无产就是我的荣耀。清白就是我的技术，果断就是我的活力，老实就是我的保人，听从就是我的祖光，奋斗就是我的人格，礼拜就是我的快乐。”

[老诚人] 穆圣是一个孤儿，但并没有一般孤儿们那种野马无疆的性子；却自青梅竹马时代，就给人们一个深刻的好印象，从他幼年牧羊到为圣，到老死，无人不誉奖他的老实可靠；甚至大家从小就给他一个徽号叫“老诚人”。

[从小看大] 穆圣跟其伯父到叙利亚经商去，一个修士叫白赫拉的，看见穆圣的端正相貌，便预言他是圣经中所指的先知，嘱咐他伯父，好好管养他，留神他的行动，以直到安拉派天使启示他的时候，他仍然殷勤稳健，持之以恒，不傲视他人。

[穆圣的道德张本] 有人询问圣妻阿绮舍，穆圣的道德怎样，她说：“穆圣的人格，便是古兰经。”这句简约而精奏的答语，其内层蕴藏着许多警策的意义，无边无际。穆圣以仿古兰经所昭示的美德为己任。所以他有资格作为人类的导师，作道德的最高典范，穆圣毕生一举一动，一言一行，时时以古兰的诰诫为依归，假设穆圣有逾越古兰经的行为，那么，他所传的宗教，其影响，绝不会如此感人之深了。

[为群舍己] 穆圣是穆斯林大众的保姆，他时常关心着大家的安危愁乐，他先天下而忧而忧，后天下之乐而乐了，他总是轻小我而重大我，为大家着想，为大家服务，古兰经告诉我们说：“你们同类的一个使者，确已来临你们了，你们的艰苦，使他痛苦，他企图你们走正路，他是体贴、慈爱穆民大众的。”（九·一二八~一二九）

[处世接物的几个秘诀] 古兰经说：“你要原谅人，命人干好事，不要理睬那般傻东西。”（七·一九九）又说：“安拉他命令公正、干好、周济亲戚；他禁止淫邪、恶暴、大逆不道。”（十六·九零）

又说：“对于自己的遭遇，你当忍耐些，忍耐，便是坚决的事情，对人不要扭脸、骄傲，在地上行走，不要狂跳；安拉不喜欢那些蛮犷自矜的人。走路务要稳健，话声务要低柔，最厌恶人的，便是驴子的声音。”（三一·一七~一九）

又说：“普慈主的仆民们，走起路来，不慌不忙，如果和他谈话时，他们就说：‘祝安词’这些人夜间为主叩头、立正，并说：‘我们的主！愿你给我们免除火窟的刑罚，火窟的刑罚是怕人的，火窟是多么痛苦的地方啊！多么恶劣的住处啊！’”（二五·六三~六六）

又说：“你以德报怨，这样以来，和你有仇的人，马上就成了你的挚友了。”（四一·三四）

这些经训，便是穆圣处世作人的宝筏，他用这些美德，不知感化了多少冥顽不灵的怀抱仇杀的人心，使他们都心悦诚服地皈依了伊斯兰教。

[真挚无欺] 苏福扬，未奉教前，是穆圣的大劲敌，他曾经数次率领重兵谋害穆圣，他提起穆圣就怒发冲冠，痛恨入骨。然而，当罗马大帝问他：“穆罕默德为圣以前说过谎吗？”他毫不迟疑地回答：“不，他向来没有说过一句瞎话，他是一个不折不扣的实诚人！”

[宽宏大度] 圣门弟子艾奈斯说：“我侍候穆圣一辈子，没有听他说过一句厌恶我的话；凡是我作过的事，他从来没有责备过我：‘你为什么要做那件事呢？’凡是应该我作的事而没作，他也不责备我说‘你为什么不作呀？’”

[没有官僚的臭架子] 一个人来见穆圣，看见他威严凛凛，那人就恐惧地直打哆嗦，穆圣看到那人尴尬的神情，就告诉他说：“阁下，不要拘束，我并不是神圣不可侵犯的皇帝，我不过是古莱氏族里一个吃干肉女人的儿子罢了。”一次穆圣拄着手杖因事外出，群众看见他，肃然起立。他说：“你们不要像基督徒，过分尊敬美尔焉的儿子一样对待我，我只是安拉的仆人，你们应当说我是真主的奴仆与使者。”又说：“外国人往往站起来，表示互相尊敬，你们不可照样作。”

[如何对待反对者] 吴漫耶的儿子赛弗旺说：“我最仇恨穆圣，但他却时常赏我东西，结果我成为他最爱的人了。他具有这样的美德，所以我敢保证，穆罕默德是一位真先知。”一次一个犹太教徒，拿了一只施过毒的羊，给穆圣送去，这个犹太教徒被捉了，去见穆圣，穆圣问他那回事，他说：“我想暗害你”。穆圣说：“真主并未给你这种权力。”穆士林大众说：“我们还不把这个人杀死吗？”穆圣说：“不”。

[乡下佬的造次] 一个乡下佬来拉住穆圣，穆圣穿着粗绒大衣，两肩处都被他扯的起了皱纹，他说：“穆罕默德啊！你把你跟前存放安拉的粮食，给我装载两骆驼，因为你不会给我装载你自己的和你爸爸的粮食。”穆圣缄默了一会说道：“所有财富都是安拉的，我是他的仆人。乡下人啊，你所要求的，我可照办。”他说：“不”。穆圣说：“为什么？”他说：“因为你未曾以恶报恶。”穆圣听罢，轩然大笑，命令给他装载一驼大麦，一驼椰枣。

[一个犹太人的自白] 一个犹太人，问穆圣索帐，而债期尚未满，他扯住穆圣的胳膊，嚷道：“你们这阿布德，孟它利布的后代，都是延拖债期的”。欧玛看着非常生气，就对他大发雷霆。但，穆圣却微笑着斜视着欧玛说：“我和他清楚这个债案，请你们给我们裁判一下。”那个犹太人说：“债期还有三天。”欧玛就命令还他原本，额外又给他二斗粮食。以奖励其诚实。以后他便因此而信伊斯兰教，并说：“我在穆罕默德的身上，发现了所有的圣验。同时，穆罕默德不论愚夫愚妇，对他怎样地鲁莽，不恭敬，他总是忍气吞声，宽宏而善待他们，所以，我乐于信仰他，信仰伊斯兰教。”

[时穷节乃见] 穆圣为圣后，首敌艾布·者海里，教唆一般小丑们，以暴力谋害穆圣，穆圣得到情报，便偕艾卜伯克向美地纳逃迁，后面敌众力追搜捕，他二人便躲身到候腊山洞，敌人数次过此山洞，而没发觉他俩，艾氏万分恐怖，怕遭危险，而穆圣却镇静如故，毫不动摇，并且安慰艾氏说：“请你不要害怕，安拉和我们同再。”

[以德报怨的精神] 在吴候岱大战中，穆圣身受石伤，惨败而还，同志们都劝他诅咒这反动派。穆圣却希望他们回头改进说：“我的使命，并不是来诅咒人，主啊，愿你开导我们的民族，因为他们都是些不明白伊斯兰教真象的人啊。”

[反对优越感] 穆圣和门弟子们坐在一块谈话，毫无轩轻，凡是陌生的人都辨识不清，谁是穆圣。一天，阿绮舍对穆圣说：“你吃饭可以靠在这里，这比较舒服些！”他把自己的头低下去，额部都快要挨住地面，

他说：“我和普通人一样吃饭，一样起坐！”穆圣有一次出去旅行，想宰一只羊吃饭，一个同志说：我来宰，一个同志说，我来剥，一个同志说，我来煮；穆圣说我来搜集柴禾。同志们齐声说：“安拉的使者呀！请别劳驾了，我们几个人足够用了。”穆圣说：“我知道你们就足够用了，但我不愿比你们优越特殊，因为安拉最仇恨看他的仆民中有惟我独尊的人。”

[英雄气概] 穆圣是最勇敢的，每逢战争，他总是在最前线，看见敌人，身先士卒，首先应战，在任何危险之下绝不退缩，绝不畏惧，一次多神教徒敌人围住他，他下来骡子就说：“我就是先知，绝不撒谎，我就是阿布德孟它利布的子孙。”

[威严与忍让] 有一次，敌人方面，派特务去刺杀穆圣，那刺客望见穆圣的威严，往还数次，不敢近前，最后用平生之勇气，到穆圣跟前，就举剑来说：“穆罕默德！谁保护你？”穆圣厉声道：“安拉保护我。”于是，那刺客的剑，便不自主地由手中落到地上。穆圣拾起了剑，向那刺客问道：“谁来保护你？”他说：“穆罕默德和他的真主。”穆圣就饶了他，让他安然而归。

[精简节约] 穆圣平生过着简单的生活，只希望大家丰衣足食，自己情愿受苦，一辈子没有穿过绸缎及一切细衣服，没有吃过饱饭，没有挨着吃过两顿大面馍，稀粥是不可多得的，经常断炊，一次阿力因断炊去见穆圣，他从肚子里抽出一块石头，穆圣却抽出两块石头。他说：“我们是先知们的同类，我们不给后辈撇家业，我们的全部家产，都归大众所有。”这就充分说明，穆圣是如何的清高了。

[博爱] 穆圣不但爱人，为人类服务，甚而对植物动物及一切自然之物，却热烈地爱护着，他常常开门供猫儿来往，亲自治鸡子的病，用梳子给马梳痒，一次俄绮舍骑了一个有病的驼，她对它稍一呵斥，穆圣就对她说：“对牲口柔和些！”又说：“对任何有生命的东西，仁爱都有报酬。”

[机智与清高] 天房是阿丹时代就有的圣殿，伊卜拉欣时重修一次，穆圣二十五岁那年，麦加山洪暴发，冲毁了天方，握利率领各族人民，请罗马工人巴古木，买一只旧船作材料，先全拆天房，然后建修。天房东边有一块黑石，各族人民都以拿此黑石为荣耀，互相争斗，几成内战，艾布吴曼耶看事不好，就对大家说：“谁从赛法门先进来，我们就请他来仲裁这个案件。”不久穆罕默德来了。大家呼叫：“我们欢迎这位诚实君子来作仲裁。”穆圣了解他们的情况以后，马上想出一个安全的方法，对大众说：“快拿一块大布，把它伸开，把黑石方在上面，每族人的领袖拉住一个布的角，拾到放处。”穆圣亲手举起按上，一场风波，遂告平息。

[乐善与好施] 穆圣是最慷慨好施的，每当斋月，他像大风一样，不留任何东西，完全散完，有人送他九万个银元，他把这些钱放在席上，站起来去分散，来乞讨的人就给，直到散完而已。一个人来向他乞讨，他说：“我什么也没有了，不过你在我这里忍耐一会，只要有人给我拿来一点东西，我就把它解决了。”大贤欧玛说：“主的使者啊，真主并无责成你不能够办的事啊！”穆圣不爱听这种话。那个人说：“你施散吧，从真主方面你不要害怕减少！”穆圣露齿微笑，喜笑颜开。穆圣从候奈尼回家去，途中一群乡下人去向他索东西，他们把他逼到一丛树林里，抢走了他的大衣，他站着说：“请各位给我的大衣，假设我有这些森林一样多的恩物，我一定都分散给你们，你们绝不会发现我是吝啬的！欺骗的！胆小的！”

一天，穆圣拿八块钱同欧玛到阿卡祖市场去买裤子，途中碰到四个困难的人，穆圣便每人给两块钱，完全施散，空手回家了。

[不怕一切向前进] 穆圣在安拉的大道上努力奋斗，功不独居，过不推委；不以功而骄，不因败而馁，在革命过程中，常遭困厄和伤害。但，他不畏惧不妥协，不消极，不退步，相反地，他却更强硬、更明朗、更积极、更前进。真是富而不淫，威而不屈，贫而不移了。他曾经坚定地说：“以安拉盟誓：假设古莱氏反动派，把太阳放到我的右边，把月亮放在我的左边，教我放弃这个事业，我绝不放弃，成败利钝全在安拉。”

[虚心学习与不耻下问] 穆圣很虚心，很认真，不充数，不装腔作势，“知之为知之，不知为不知”，对于不清楚的事理，并不以说“我不行”为耻。他总是像一个学生一样，向大家学习，向生活学习。有一次，他经过美地纳人，见他们用甲乙异种的树相结合，他以为不如不接的好，但是后来事实证明，这种异种相结的树，不但结的果实非常硕大，而且特别繁多。于是，穆圣便坦白地对大众说：“我只是一个凡人，俗务的事，你们比我懂的多。”

[一辈子没说过“不”字] 穆圣对于任何人的请求，从来没有说过一个“不”字。而是说：“兰白克”（欢

迎)他时常在家亲自缀衣、烹饪、一切杂事,他都能不厌其烦地操劳着。又不摆大架子,只要有几个人,讨论有益的事,他见空就坐。别人谈话,他倾耳细听,不中断别人的话,也不因熟人在位而两人交头接耳,窃窃私语。

[宽大政策]穆圣光复麦加城以后,一般罪大恶极,反抗穆圣的反信集团,都觉着非遭他的涂炭和屠杀不可;不料,穆圣用打破历史纪录的宽大政策,兵不血刃,安抚百姓,安居乐业,并且万分和平地对大众讲道:“今天,你们已被解放了,从今天起,大家再不受扰害。”

[清白认真,大公无私]穆圣弥留之际,还向穆斯林大众作诚恳的坦白,他一生没作一点不合理、不合法的亏心事,没有骂过人、打过人、欺负过人、亏害过人。他快归主的时候,对大众说:“诸位,我欠谁钱,我得钱在这里,请来取吧;我打过谁,教他在后世以前,快向我报复吧!”

[真理的化身]总之,慕圣是一个真理的化身,是典型的人物,我们应该敬重他,学习他,而向他看齐。古兰经说:“你真是具有伟大的人格。”(六八·四)又说:“安拉的使者,确是你们希望安拉,末日,多纪念安拉的人们的好典型”。(三三·二一)穆圣自己说:“我的唯一使命便是来完成一切美德。”

[诗人的赞歌]大贤、伊本·勒瓦罕,歌颂穆圣说:

“我们里出了一位天使,
当东方破晓的时候,
他朗诵着他的经典;
我们在迷路之后看见了正道,
我们的心对他坚信不疑,
他说的话都是事实;
深夜,
当反信派熟睡的时候,
他的贵体离开了温床。”

阿拉伯一位诗人歌颂穆圣说:

“比您再纯善的我的双眼绝没有见过,
比您再健美的凡是女人都没有生育过;
您生来就是光洁而一尘不染的,
仿佛安拉随您地意志而造您啊!”

五 走马观花谈圣训

——“你们的朋友,没迷路,没错误,又没私意发言,他的话都是启示。”(古兰经,五三-二一二)

[圣训的定义与广泛性]穆罕默德平生的嘉言懿行,象阿拉伯大戈壁沙漠的沙粒一样广,像阿拉伯海的水一样深,要想把那些名言毫不漏掉地加以申诉,非长篇巨贴,需时过久,决不能办到,因为所谓圣训,包括着穆圣所说的言论,所行的事实,及别人所言所行而得穆圣的许可,或默认的种种事实。

[圣训的价值]古兰与圣训是伊斯兰的基本法典,古兰是原则,圣训是注解,所以圣训的地位相当高。我们无论解决任何问题,必须依古兰与圣训为依据,然后再说私人的各种著作。我国阿衡光管教律不问古兰与圣训的作风是不对的,应该纠正。因为圣训学是考学的始祖。

[圣训的编纂] 古兰经在艾布伯克时代就着手编集，圣训在回历第一世纪以后才有编集，初期的人一来怕圣训和古兰混淆不清，二来怕伪造假冒的圣训，阿巴斯王朝以后，记圣训者相继去世，惧于圣训的泯灭，于是有学者专家来编纂圣训。

[最初传圣训者] 圣门弟子中传圣训最多的人，便是艾布胡勒、圣妻俄绮舍、扎比尔、艾奈斯、阿木耳的儿子阿布顿拉等人。

[圣训实录] 圣训的书籍，汗牛充栋，最早的圣训集，是马力克教长所编的《慕旺塔》；最正确的是布赫里、穆士林、贴密津、艾布达吴德、伊木马哲诸人的圣训集。后来的圣训集以《奈鲁勒奥它尔》与现在的《塔志》为最好。

[圣训的种类] 圣训分连续的、著名的、个人的、佳美的、羸弱的、正确的、神圣的、广泛的、停止的、明显的、费解的、伪造的…

[伪圣训的来源] 政争、学争、教争、族争，是产生伪圣训的重要原因。凡是争辩性的信仰书、教律书、各派系的宣传书，凡是奖励人恐吓人的故事、神话、格言、劝词、天经注释，都是伪圣训的“防空洞”。

[辨别圣训的试金石] 伪圣训必须加以辨别，加以抉剔。辨别的方法，应从两方面着手研究；首先从形式方面，研究传述的系统，倘若传述者都是品端学优的硕学名宿，所传的圣训可靠性就强大；如果传述者是学浅才疏的无名小卒，所传的圣训可靠性，当然就差劲。其次，从内容方面，研究它的意义，是否合乎古兰经的精神，合乎穆圣的身份，合乎正当的理智，合乎群众的利益，合乎普遍的真理。如果全合乎，那便是正确的圣训，否则，便是伪造的圣训。

[圣训素描] 行为的圣训，前章已说了一些，现在说一些语言方面的圣训。我们仅能在圣训的海洋里，捡几颗小而平凡的珍珠，以供我们欣赏和佩带，把它镶嵌在生活的王冠上，坐上宇宙的首席。
至圣穆罕默德说：

[团结互助论] 你们不要互相挑错，不要互相斗气，不要互相嫉妒，不要互相疏远，不要互相仇视。安拉的仆民啊！你们都是兄弟。穆斯林彼此都是兄弟。不要相害、相弃、相轻！道德就在心中，贱视穆斯林同胞便是大罪。穆斯林侵害穆斯林的生命、财产、名誉均属非法行为。前代先知们的使命，仅对其同族，我的使命，则是对全世界的人类。

[为大众服务] “人类都是安拉的眷属，他们顶优秀的，是对安拉的眷属最能谋福利的。”

[大罪举要] “你们当避免种种大罪，崇拜多神，迷信法术，屠戮无辜，放高利贷，侵吞孤儿财产，临阵退缩，诬蔑贞节的信女，管住口舌的人，已经制约住自己的全身了。”

[舌与心的重要] “安拉不注重你们的体格与外表，只注意你们的内心和工作，两件事最神圣，坚信安拉，造福穆斯林大众，两件事最卑鄙，配偶安拉，伤害穆斯林大众。”

“你们应常常同学者们座谈，听听博士们的言论，因为安拉借智慧之光，使业已毁灭的人心再生，宛如借甘露，令枯槁的大地繁荣一般。”

[处讼的原理] “原告应举出证举，被告应宣誓。”

[知识分子的劣根性] “那般教人为善而不能以身作则的知识分子，其情状，类如那照耀他人而自焚其身的灯笼。”

[止恶不容稍懈] “你们任何人，见到罪恶，就应当用手铲除它；如不能，用喉舌制止它；如再不能，可用心憎恨它，用心憎恨是最懦弱的信仰了。”

“婢妾产生主子，跣足、裸体赤贫的人，竞赛地建筑高楼大厦，那便是世界大限的象征。”

[反对因循旧恶习] “嘿！你们将来必又因袭先民的恶风陋俗，‘邯郸学步’，分寸不差，甚而如果他们钻进蜥蜴的穴窟，你们势必随之而进。”

[至诚无息] “一件工作虽然进度很慢，但，倘能毫不间断，贯彻始终，这便是安拉最嘉勉不过的。”

[学吃亏] “施散钱财，永不会减少；吃亏而忍耐的人，安拉会增加他的光荣；多刁难人的人，安拉必教人刁难他。”

“富翁对于主道之帮助多好呀！富翁对于主道之和平多好呀！主啊，你慈悯我正气与光荣吧！没有荣耀，只凭工作，不工作，只有依赖金钱。”

“穆民大众，象一个有机体，如果一个细胞出了毛病，那么全体便为它发烧、失眠、嚎叫。”

[卫生之道] “如果你们听到某地发现时疫，你们就不要进那个地方，如果你们的所在地，发现了时疫，那么你们不要带着病出境。”

[向正人君子看齐] “你们务必要抓紧团体，因为团体便是安拉命令的绳索，你们对群众所厌恶的较你们为自己所爱好的要高强的多。”

“只有两种人可以嫉妒：一种人，获得安拉的财富，而把它消费在正经的事业里；一种人，获得安拉的哲理，用之裁判而教人。”

[天灾兵祸的原因] “只要一个民族，胡作非为，其中确实有些人有能力制止，而袖手旁观，那么，安拉必定使他们普遍地遭到灾殃。”

“人们啊！你们为什么对安拉不害羞呢？你们聚敛的，你们吃不着，你们建筑的，你们住不着，你们还非份地奢望呢！”

[自然的定律] “凡是东西都有价值，凡是工作都有收获，凡是技能都有用处。”

[纨绔阶级的可恨相] “我之最坏的教民，就是福里生福里长的纨绔阶级。这些人的人生观，就是食佳肴，饮香茗；他们说话时，则为萎靡不振；他们行路时，则趾高气扬；这些饱食终日，游手好玩，闲情吟诵的人，多可恨啊！”

[成功的条件] “伊斯兰是简而易行的宗教，它所责成人的，是任何人都能胜任愉快的。所以你们对工作，当认真正确，由浅入深，乐观自慰。在黎明、在夜之一部分拜主祈佑。”

“信仰忠诚，心安理得，口舌真实，脾气温良，性格端正，耳朵善听，眼睛善于观察，这等人，便是成功的人。”

[失败的症结] “不久各国的人争相吞并你们，正如一群吃饭的人争食饭碗一般”。有人问道：“那时我们的人数很少吗？”穆圣说：“不，那时你们的人数是很多的，不过都是像洪流的泡沫一样的渣滓，真主将从敌人的心里，剥落了你们的威严，将使你们的心衰弱而涣散”。有人问道：“这是什么原因呢？”穆圣说：“狂贪淫华，害怕死亡”。

[B][奖励研究发明] “法官裁判时应当创制，对时，有两种报酬。错时，有一件报酬。”

“最好的是我这一时代，其次是第二代，再次第三代，三代而后有群人出现，他们爱肥胖，大腹便便，他们没经人请求而给人作证。”

“安拉最恼恨的人，便是斤斤然诡辩的人。”

[敬主与爱人] “理智的首脑，第一是信奉安拉，其次便是爱人。”

[从事建设的高贵] “圣教寂寞而来，寂寞而回。这些寂寞的人多好啊！别人在我以后破坏我的道路，而他们却从事建设。”

“给穷人饭吃，给你熟识的和不熟悉的人道安康。”

“两天一样毫无进展者，确是重大的损失。”

[惕励、进步] “一个人的粮食，足够两个人吃，两个人的粮食，足够三个人吃。”

“一个穆斯林不在一个山洞里被蜚两次。”

“幼而学者，如刻于石，长而学者，如画于水。”

“主啊！你教我生而为无产者，死而为无产者，在无产者行列里再生吧！”

[修身养性] “大力士并不勇敢，勇敢的，倒是那在忿怒时约住自己的人。”

“迷恋眼前繁华的人，好似喝水，越喝越渴，至死尚不能满足。”

“贪婪财势，可助长心里的反动，犹如水分滋长菜蔬一般。”

“你们最优秀的，是善待妻子的人，我是最善待妻子的，所以我是你们最优秀的人。”

[不要只顾眼前享受] “财多不算富，心富才算富。”

“你们要互相赠送礼物，这样可以冰释你们的忿恨心。”

“谁爱我有甚于其双亲儿子及所有的人，谁便是真信士。”

[异端的罪恶] “谁给伊斯兰造了一件它所有的异端，谁便是被斥责的。”

“安拉要开导的人，其胸襟必豁达；安拉要迷误的人，其胸襟必狭隘。”

[群众的力量] “穆斯林大众认为对的，安拉亦认为对；穆斯林大众认为错的，安拉亦认为是错的。”

“抛弃无意义的事，是每个穆斯林的优良作风。”

“为富人的财富而谦卑的人，其宗教已经泯灭三分之二了。”

[正道的指南] “我给你们留传下两件法宝，你们只要牢实地掌握住它俩，便永远不会误踏歧途：1、安拉的经典。2、使者的遗教。”

[正道的末期] “末绝年的时候，行教门如手拿火球，拿起来烧手，放下去熄灭。”

“你们要引人亲近，莫让人警避！”

“你们不要给穆斯林恐怖，因为制造恐怖，便是大大的冤枉。”

[对一切都有义务] “你对安拉、对自己、对家人都有义务，每个负责的人，都要力行其责任。”

“你们千万不要吝啬，先民们都因吝啬而较消亡了。”

“你们不要和那些行尸走肉同坐，他们就是富豪。”

“信安拉与末日的人，当说好话或者缄默。”

“石头里涌出清泉来，但坚硬的人心，下不来一点慈悲雨。”

“计划是生火的一般，坚韧是信德的一半，善问是治学的一半。”

“自尊自大，趾高气扬的人，将来必遭安拉的谴怒。”

[推己及人] “己所爱者，推施给同胞，方为真信士。”

“满脸红光的人，是诚实的象征。”

“一个民族的强盛，全仗下层阶级。”

“安拉是圣洁的，所以他爱卫生。”

“我们选谁作干部，我们必给他薪金，谁拿了薪金以外的，谁便是贪官污吏。”

[扶困挤危] “能救朋友之危，能解朋友之难者，则遇危难时，必得安拉之解救。”

“肚子饥饿的人，他的思想是伟大的，他的心智是聪慧的。”

[禁阔阔] “工作退步的人，他的门楣，并不能使他前进。”

[禁害人] “不要损人利己，也不要害人害己。”

“自我斗争的人，才算烈士，去恶迁善的人，才算迁士。”

[成人之美] “排纷解讼，较礼拜与施舍尤为高贵。”

“凡给人方便的，安拉也必在后世给他方便。”

[禁吝啬] “仗义疏财者的饭食是药饵，吝啬不舍者的饭食是病疾。”

[禁自杀] 安拉最厌恶的，是苟合的男女。

自杀乃是人类的罪恶之一。

不要同你的兄弟相争，取笑。

背谈较奸淫尤甚。

廉洁可纳人于各种德行中。

规劝异己者，是幸福的人。

凡是害人的，都是犯禁的。

早晨睡觉，必招穷苦。

你当说真理，纵然对你是苦辣的。

人类都是矿物。

土贪人不够，人贪土不足。

战争就是阴谋。

[中正] 认识自己的人，不会受害。

最好的事是中正不偏。

爱人奉承，便是瞎聋。

骗子不是我的同志。

你们应使心活泼起来，因为心一厌恶，心便死亡。

犯罪而后再犯罪；便是对前罪的惩罚。

最好的人，便是活的岁数大，干的好事多。

“不注重穆斯林大众事情的人，不是穆斯林。从早到晚不为安拉、天使、天经、领袖与穆斯林大众尽忠的人，也不是穆斯林。”

六 古兰人类的指南针

‘安拉多崇伟！他给自己的仆人，颁降了辨别真伪的经典，而作世界人类的警钟’了古兰经-五·一)

【总结全宇宙的思想的剑】穆罕默德目击到阿拉伯社会的黑暗，及广大人民生活的贫苦，立意打倒古莱史反信派，建立革命秩序。穆圣自幼便生活在群众里，他对于各阶层的情况，现实的种种问题，及生活的三度，一一深。宽、密、认识的够深入，够普遍，他缺乏革命的理论政策。他对此非常苦闷，他竟日一人静坐在侯腊山洞，他深感到要想彻底干净地扫除封建、迷信、恶风、陋俗，建立科学的、人世的、和平的、进步的伊斯兰新社会，必须掌有理论的武器。使同志们们的精神武装起来，然后再把理论具体化，与实践结合起来。穆圣用缜密的思考，窥出宇宙的奥秘，自然的规律，总结以往全人类的经验，批判旧有的思想，发扬先知们的主义，解决现实问题，针对将来所需。这种纯正的思想。产生于伟大的安拉的启示，这启示的总结，便是一部严密而明确的《古兰经》。

【一切指示】穆圣所以伟大，所以能救人类，并不是偶然的事，因为他从安拉上接受这本无时不可适用，无地不可适用的，无人不可适用的，世界上最有名的经典。这便是穆圣的灵迹，这便是穆圣的武器。他用它战败了安拉的敌人，而解放了人类。安拉说：“我把经典降示给你，以便你奉主宰的意志，引导人类，脱离黑暗，走向光明，走向那多赞颂万能者的道路。”(十四·一)

【灵迹的时代价值】安拉的定律是：每派一个使者，必给他一种或数神圣验。同时，每种圣验，都是适应其时代的。穆撒圣人时代，魔术猖厥，因此安拉给他神杖作灵通以折服死硬派(七·一〇三—一一二一)。尔撒圣人时代，医学倡盛，因此安拉给他治天然盲，大麻疯起死回生术作圣验。超越一般医学家。博得群众的信仰和拥护，穆圣时代，阿拉伯文学已登峰造极，因此安拉给他古兰经作圣验，以战圣一般风澜龙逸之士，使群众拜倒在古兰经的脚前，而承认伊斯兰的伟大，穆圣虽然还有其它一些感应，但，最普遍、最科学、最珍贵的首推古兰了。安拉说：“假设我把这《古兰经》下降给山岳。你必看见它因惧怕安拉而颤栗而粉碎。”(五九·二一)

【古兰经的内外特点】《古兰经》是全人类的大宪法是空前的文学杰作，是经世济民的宝筏。是文化的渊源。是文明的信号。是迷路者的灯塔。它给阿拉伯文奠定了雄奇的文学，给人类指明了合逻辑的安拉唯一论，及社会化的宗教。它不但用字明洁，句法铿锵结构紧严，风格独特，意境雅逸，韵律协调，妙文天成；而且，内容浩瀚，富有弹性，持久性；普遍性。小者如衣食住行日常琐事，大者如军事、政治、经济。文化等等，都有原则性的提示；与具体的描写。

【古兰经的文学性及在文坛上的地位】《古兰经》，从形式到内容，从思想到组织，都体现着高度的健康性、艺术性、现实性，大众化。世界化。其篇章，有时简约，有时繁长，有时紧密，有时疏放。其表现法，有象徵，有浪漫*更有描写其风格，有直喻、有隐喻，有倒装、有反语、有夸张、有讽刺、有暗示。其短篇短的精悍。简略含蓄。其长篇长的迂回曲折。深邃幽远。它最浓厚地充满着人生喜怒哀乐的感情，它最强烈地漂溢着人生的欢笑与血泪，它最响亮地盈溢着爱和憎、悲与愤、光明与黑暗，最高雄地流露着爱真理的战斗精神，最鲜明地透露了宇宙的秘密，人生的旨趣，虚伪的真形，与万物向前进的归宿。它对于迷信的旧社会，与伊斯兰的新社会刻画的深刻而细致，活泼而自然，真实而活现。它不管在思想教育上，或艺术创造上，或社会改革上，没有超过一切经书的高度成就。所以，读《古兰经》，觉着它字字珠玑，语语宁贴，清雅欲流，趣味横生，百读不厌取之而不尽，用之而不竭。其雄壮比如万马腾空，叱咤风云如怒涛排壑，一泻千里，其细腻处，如深谷渠流，淙落悦耳，它的弦声，挑动着我们的心肌，使我们醉在它的真善美的阳光下，起着共感与共鸣。因此操阿拉伯语的文人学士，莫不摹临它的造型，老实地向它学习，吸取它丰满的生命的乳汁而创作许多佳品来，甚而欧洲的文艺复兴，及但丁的《神曲》；歌德的《浮士德》。多受《古兰经》的影响而成就。《古兰经》说“这古兰是最正直的民族的南针，它给作善功的人士报喜讯，

他们获得巨大的报酬。”（十七·九）

【宇宙间没有能仿作古兰经者】同时《古兰经》前后一致即无冲突，更无矛盾阴即不是穆圣自私的杜撰又不是任何人从任何古典里抄袭而来的。当时的太米幕族人，人才倍出，对文学很有造诣，一般骚人墨客，为了反对穆圣，敌抗《古兰》，曾经集体地起来摹拟《古兰经》最短的篇章，他们的作品，背地里单独看去，还象个东西，而与古兰经比较，便显得非驴非马，相形见拙，丑态百出了。真是有娱姆比西施之讥了，所以。结果他们无奈向这位文盲的穆圣投降了，而承认《古兰经》的超绝性，和自己的劣根性。不但那一时代的人，不能拟作，就是各时代的人与精灵联合起来，也绝不能办到。《古兰经》说：“这古兰并非安拉以外的人捏造的而是由普世界的主发出的，证实以前的经典。分析无疑的经典（十·三七）”你说；如果人类与精灵集合起来，作这样的古兰，他们纵虽互相帮忙，也作不出同古兰类型的书来。”（十七·八八）

【不能仿作古兰经的道理】为什么我们不能仿作古兰的文章呢？这是因为，首先它不是一切不正当的文章，而是强固不变的真理。安拉说：“它是优越的圣人的话，不是诗人的话，你们很少信道，又不是巫术上的话，你们很少警觉，…、·是众世界的养主降示的，·、·、·同是绝对的真理。”（六九·四~五一）。其次，它不是人类的作品，而是伟大主宰启示给穆圣的神迹。它的外相 r 虽然也是文字为我们的口所朗诵，为我们的耳所听聆，为我们的心所记忆；但，它的内核，却是安拉德性的一部分。超人类的语言，与安拉的本体永存。《古兰经》虽借阿拉伯文表现出来，但它的教诲，确是无空间性与时间性的。因为穆圣是阿拉伯人，为了使阿人易于了解，故其形式是阿文的。假设穆圣生到别处；则安拉必用别处的语言而下降，而且也必成那地方最奇异的著作。所以，凡是信仰伊斯兰的人，就当巩固信仰力，对古兰坚怕不疑，安拉说：“我所派遣的使者，尽是用他本族的语言，以使他给他们分析。”（十四·四）\`我使明洁的经典，成为阿拉伯文的古兰。以使你们解悟。”（三·三）\`这本经，内容无可怀疑。是畏主守法者的路碑。”（二·一）

【治标的禁律】在消极方面，《古兰经》严禁酗酒，以免迷信误事；戒奸淫，以免混乱血统，顾全人名节。戒屠杀，以维持世界和平；戒食猪肉，自死物、血、凶禽、猛兽、污秽动物，以求卫生，而保健康；戒高利贷，以免剥削，而安定生活；奖励释奴，限制纳妾，以提高重权与人权，戒占卜与看风水，以免迷信；戒嫉妒、背谈，以免争执与斗殴；戒赌博，以免毁财与败德；戒谎言、爽约，以全有用。戒浪漫无羁，以免轻薄；戒自私自利，以免损人害己掠夺，维持治安，戒骄傲、免怠于进取，戒餐警，以保廉洁，戒贪污。贿赂。以保清明，戒吹牛、阿谀、奉承，以免虚伪与狡作，戒分党代表，以免同室操戈；戒造谣。捣乱，以免破坏；戒专制独裁、暴虐、恶霸、苦恼、傍惶、悲观、自杀、窥伺、脸测、吝啬、咒骂、沽名钓誉、隐匿真理。个人优越感。搬唆是非、挑拨离间指霍浪费、泥古因袭……及一切不良嗜好，恶德败行，非法行为。都是《古兰经》禁止的对象。

【治本的明令】在积极方面：古兰经奖励我们理智自由，观察自然、拥护真理、服从领袖、敬主爱人、后勤俭朴、劳动生产、孝顺双亲、和睦弟兄、善待妻子、培养儿女、救护孤儿、照料老弱、排纷解讼、息事宁人、耿直公道、中正不偏、献纳天课，封斋、礼拜。朝觐，忍让、勇毅、互助。因结、民主、和平。统一、大同、为真理牺牲，为人群服务……且是美德正义，与人有利的，都是《古兰》经所倡导的。

【鸟瞰历史展望远景】此外，《古兰经》又把一神论的精义，圣教的仪式，往古的历史，未来的消息，天园的乐趣，火狱的痛苦，自然现象，人类地位，人生观，宇宙论。及科学的原理，都给我们加以简括地叙述，引导我们有高尚的追求，而向远景展望

【颁降的过程】《古兰经》是安拉派颌白义勒天使，在二十三年的过程中，零星地、陆续地、有背景地启示给穆圣的。共三十卷，一百一十四章，六千六百一十六节，三十二万三千六百七十一一个单字。内容分命令、禁止、许约、警句。记事、比喻、规则、格言、祷词等部分，第一次颁降的是血块章（九六），最后颁降的是延席章（五）第三节，最长的是黄牛章（二），最短的是多福章（一〇八）。

【划分篇章的标准与特征】《古兰经》有麦加章与美地纳章之分，有人主张以时间为划分标准：凡是穆圣迁都前颁降的，统称麦加章。凡是迁都后颁降的都是美地纳章，有人主张以空间为划分标准不论迁都前后，凡在麦加颁降的，都叫麦加章，凡在美地纳颁降的，都叫美地纳章，麦加章，共九十三章，美地纳章共二

十一章。麦加章与美地纳章，又各有不同的特征：麦加降示者，篇幅较短，内容着重于信仰与思想问题，多用“人们啊”作号召；美地纳降示者，篇幅较长，内容着重宗教法规和社会制度，多用“有正信的人们啊！”作号召。

【研读古兰经注应有的认识与态度过难关兰经】是伊所兰民族的宝藏，一般文化人们，对它开采，不遗余力，因而产生大量的注疏与译解，作为我们研究《古兰经》的工具书、我们必须指出，那些注解家们，尽管在总的目标方面是同的，然而他们的立场、观点、方法、兴志，却是多样化的。他们在哲学上，有的是圣道派。有的是玄密派，有的是分离派，有的是十叶派，在法学上。有的是哈奈飞派，有的是沙菲尔派，在语法学上，有的是库法派。有的是白素拉派，因此，他们的注别解有些主观和偏见，我们在研究《古兰经》的时候，。且勿死守那一派的公式成为狭隘思想的俘虏，我们应该抱着客观、实事求是的态度，去研究那些著作，

【阐发古兰经时代的真理】古兰经是汪洋无边的大海，安拉给我们每个人都有理智，都有能力，我们每个人都有资格，有义务，潜进它的海底，捞拾珍珠，这种权力，不能为某一时代的某一种人为私有而且以往的经注家都是人都有缺点，他们的主张，都受时代、环境条件的限制，他们只注了《古兰经》的文法、字义、修辞、法条，他们并无注出它的各种奥理来。我们不能盲目地迷恋古人，失掉了个人“人”的定义，我们应发挥个人的本能。利用经注家们的门径，研究《古兰经》的每字、每句、每章、每节，看它为什么下降，为谁下降，在什么时候下降，在什么地方下降，其真义何在，其影响何在，其教训何在，给广间的《古兰3以再认识，以新的意义，以新的估价。完成《古兰经》无限长、无限远的特性，和我们这代人的历史任务。《古兰经》说“但设在大地上的树木植物都做成了笔，七个海洋根着一个海洋成了墨水，安拉的教诲也写不完”（三一·二七）回教民族的文豪阿富汗人哲马伦丁说：“《古兰经》永远是年轻的谁也没注解过它。”

【学习古兰经的重要】“古兰”这个字，本来有两个意义，“多读”和“连缀”，就是说我们要常常不断地念它，词和义联系，前文和后文联系。理论和实际联系。古兰经是我们的生活指南，行动路标，我们一时一刻离不了它，我们应该内外纯洁地向它学习、学习、再学习。而且要学习好，记得牢，能实用，不可急，不可忘，不可囫囵吞枣，不可顺嘴胡说。同时要组织学习会。集体讨论会，交流经验，思想定案。以求实行。安拉说：“如果有人念《古兰经》的时候你们应当谨言，静听”。又说：“只有清洁的人，才能抚摸《古兰经》。”又说：“你读《古兰经》徐徐地诵读。”穆圣说：“你们最好的人，便是学习《古兰经》，教授《古兰经》的人。”又说：“谁会想到兰经能不能下来，能实行它的教训，真主就让谁进乐园。”又说：“心里没有一点《古兰经》的人，就等是一所破烂不堪的房子。”又说：“一个人读了一章或一节《古兰经》，随即忘掉了，我以为这是莫大的罪恶。”又说“只要有些人聚在安拉的圣庭，研读天经，互相切磋，安拉必给他们降下沉静，他们被慈惠存笼罩，被天使所环绕，安位必让左右的天使誉奖他们。”

【论翻译与宣传】安拉是全世界人类的真主（一·二人穆罕默德是全世界人类的圣人（三四·二八，二·一〇七）伊斯兰是全世界人类的宗教（二十五·一）故古兰经应该翻为各国文字，供各民族的需要，我们决不能把正大的圣教解释成狭隘的落伍宗教。安拉虽说古兰是用阿拉伯语下降的，但这意思是说穆圣用阿语对阿人传教，民众容易了解，是教我们用各民族懂得的语文向他们传教，意思决不是限制只能用阿文，排斥用外文（四三·三）。安拉虽说他的话不容变更（六·三四），但这话是说天道不变，必依法则不变。是禁止窜有经义，决不是禁止翻译，因为翻译正传达了经典的真义，并无丝毫的变更。有人说天经的超绝性就在于它的文章绝美，人不能拟作，一旦翻译出来，就没有这种特点了；是的，但是天经的内容是超绝的，译文同样伟大，而且真主降天经的原意，在让人类实行它的真理，并不光在讽诵文字。有人说《古兰经》一译出来，教外人都明白了伊斯兰，火狱教谁进呢？须知真主造化火狱，原为惩戒人作恶，：目标让人类全进乐园，而且真主告诉我们，没听人讲过不明白伊斯兰是什么的教外人。不一定就是叛徒（卡菲尔），不一《定进入狱，只有那些明知故犯有意反对伊斯兰的人，才算真叛徒，才进火狱。（一七·一五）故责任只在我们，不在外人。由此可知翻译天经是真主的命令，是很有价值的工作，赛理曼用波斯文读古兰首章，教他们扎拜念，由此可知译经的重要了，否则，一切《古兰经注疏，也不可遵了，因为注疏何等于翻译，在聚礼日用汉语或别种话讲卧祖”也使不得了，因为这都是非阿文的。同时大

家对于翻译得各抒己见，团结互助，集思广益，负责认真，用大众的语言去译，不可专门用冷字，用死典故，以大家不懂自鸣渊博。尤其是作阿爸的。更不应该云里来雾里去。这不下场，那不下场，东问西答。陕甘许多阿衡都以“没人听懂\`互相夸耀，这是不对的因为令人听不懂，不但花费时间，愚弄群众而且对个人与听众都有伤害。安拉说：我给你颁降古兰，目的并非叫你受苦难（二〇·二）。穆圣说：“你们用大众听懂的话和他们讲话，不可说大众听不懂的话，难道你们要真主与圣人撒谎吗？”又说“一个人对群众说了人人的思想达不到的话，那便是折磨了群众。”

【普及的历程】说古兰经》已在时代的车轮上，走了一千三百多年，它经过这艰苦漫长的岁月，爬过了千山万水，传布到地球的每个角落，而占有六亿多穆斯林群众的心，许多人在朗诵它。歌赞他、每日每时，永远、永远。

【安拉对古兰经的评论】安拉说：“就这样我把命令的精神启示给你，你原来不懂什么是经典，什么是信仰，然而我使这精神化为光明，用光明开导我属意的人们，你把人引领到正道上，即掌握宇宙万有的安拉道路，万事都以安拉为归宿”（四二·五二～五三）。又说：“你们要紧体地抓紧安拉的绳索，不要分裂。”（三·一〇三）

【穆圣对研读古兰的奖励】穆圣说，“我给你们遗留下两件法宝。只要你们抓紧，永不会走入歧途，天经与圣训。”又说“这本《古兰经》是安拉的筵席。你们竭力迎迓吧它是安拉的坚忍的准绳，玉洁的光辉，济人的药饵。它完整而不缺陋，它正直而不歪曲，它奇美而不可疑。你们研读吧！你们念一个字，安拉给你们十件赏赞。啊：我并不说，“艾里夫。俩木，密木”是一个字；但我说。艾里夫是一个字，俩木是一个字。密木是一个字。”

【阿力对古兰经的认识】阿力说。“《古兰经》是学者的甘霖，是贫人的阳春，是建设者的大路，是信士们的明灯，是对非难者的反证，是对需求者的供品。是学人的宝藏，是裁判者的原则。”

【论古兰经的色调】卢梭说：“有人稍为懂得~点阿拉伯文，便去读《古兰经》，必定觉得《古兰经》是可笑的；但是如果他听见穆罕默德用那正确美妙的文字，用那样摄人心胸的，如音乐般的声调，来为一般人诵读《古兰经》的时候，或看见他用强有力的明证。来传布他的律例的时候，他必弃倒于地上喊道，“圣人呀，请你引导我们于光荣，或引导我们于灭亡；因为我们为了你，但愿毁灭，或愿胜利。”

【论古兰经的弹性】勒明说：“《古兰经》是宗教、政治、社会的法典，《古兰经》的律例，已运行了千余年。”

【论古兰经的活力】杜奇说。“借《古兰经》的帮助，阿拉伯人曾征服了一个世界，比亚力山大大帝的帝国还大。比罗马帝国还大，他们在几十年间，完成了他们的征服工作，而罗马帝国的建立，需要几百年工夫。”

【论读古兰经的方法】詹麦拉说：“从今以后。我们应当抛弃法国一般假哲学家的妄言，对于《古兰经》应该庄重地诵读《古兰经》并不象一般敌对者所诬蔑的那样褊狭。回教的博爱、普慈、尊贵、最容易奉行的宗教”

【论绝书】康德、辛利说：“穆罕默德以《古兰经》证明他的使命，这个问题，至今还是秘密。无人能揭其奥底只有相信它是由真主降下的，无论认识古兰与否。一般人很困难的想像，人类天才的文章，怎能达到《古兰经》那样的影响呢？它那瑰美，是地上的人和天神，都不能摹仿的，那自然是出于真主了。”

【古兰与回族】《中国的少数民族》一书的作者，沙林说：“伊斯兰的经典叫\`古尔阿尼\`，一般译称《古兰经》共三十卷，六千六百六十六节，这是回族人民一切生活的源泉。”

【回到古兰经去】这就是《古兰经》这就是世界上最奇异的著作，这就是穆圣最大的灵迹，这就是全人类的指南针。我们不应该再拿它作搭救死人的工具。参阅《古经兰》赚“海底叶”的\`摇钱树”，作自私自利的招牌，也不应该怀疑它、批评它、贱视它，我们应该严肃地、深入地发掘它，科学地诵读它、研究它、实行它，把它的理论，反映到现实里去，与生活相印证，还原它的价值，复活它的精神，使它从普及到提高，成为人人的课本，人人在安拉的教训下，向他所指示的乐园迈进！

七 信仰体系与认主观

——“使者和穆民大众都信仰主所颁降的，人人都信仰安拉，和他的一切天使，一切经典，一切使者，我们不歧视他的任何使者。”（古兰经二?二八五）

【宗教的根源与前途】宗教是有历史根源的，是在一定的社会条件下适应着人类的需要而产生的，是安拉为了拯救人类而表现出来的一种道德形式。因为人类是为我主义的，有趋福避祸的利害观念，人类为了追求自己的理想，就产生了依赖感；人类受死亡的限制，就产生了有限感，死、有限、依赖，这些问题现世永不能解决，因而就有了宗教信仰。伊斯兰教乐园最基本的条件得‘永生’和‘无限’这种天堂在人世界永难实现，是人类追求的最终最大的奋斗目标。给人造福除祸的才是值得敬拜的真主，对人有利害的宗教，才是应该信仰的正教。否则都是邪教，都是迷信。迷信的宗教是脱离社会人生的，故必在人间死亡而去。与人类社会有关系的进步宗教，到了它的教义完全实现，没有用处的时候，即到了后世乐园的时候，当然也无所谓宗教了。《古兰经》说：“你们舍安拉而祈祷的，确是像你们一样的奴仆，如果你们说话算话：你们叫他们吧要他们答应你们吧”（七?一九二）又说：“他不祈祷安拉，却祈祷那不能福他不能祸他的东西，这确是渺茫的迷信。他祈祷那祸多福少的东西，帮手多万贱！同伴多可恶！”（二二?一二）穆圣说：“信你在恐怖与希望之间。”

【从宇宙的起源与归宿谈到认主与信仰】谈信仰，应从宇宙的起源开始，而这个问题，又是极难用科学方法解决的神密的谜。许多的考古学家、地质学家、进化论者，花费了很多时间与精力，发现了很多的材料与假设，结果主张万物自然而有，万物都产生于水生单细胞动物，这单细胞动物，又产生于无生物，人、猴、狼的祖先是同源的，是几万万年时的古猿进化而来的。至于说无生物是从那里来的？无生物为什么能变单细胞动物与生物？古猿为什么能变猴和人？现在的猴为什么不能进化为人？人为什么不能进化成别的东西？宇宙究竟从哪里来？到那里去？为什么万物会自然而有？、如何有法，世界万有是否都是人创造的？这些问题，科学家说：现代科学知识不够，无法解决。而伊斯兰的科学家穆罕默德却把这些问题及宇宙的出发、过程、归宿，解释的非常明白，他首先告诉我们，安拉创造一切，人类发明一切，宇宙万有，从安拉那里来，到安拉那里去，并且在安拉创造的原则下，承认现在科学家所发现的一切自然规律、社会规律及一切定理。凡一切事物不但变化，而且进化，否则变化只是循环轮回。举例来说：伊斯兰对于人类起源问题，也有和一般科学研究相类似的地方，《古兰经》很多处说：安拉从“一个乃弗

恩”上创造人类（四?一）“乃弗恩”在阿文文字学里有“生物”、“动物”、“人”等义，“一个”有“单”的意思，我们不管旧有的注释，但就字面的意义来说，便明确的指出，安拉从单细胞动物造人。《古兰经》有很多处说，安拉从水上造生物（二一?三〇）这就说明单细胞动物是水生的。《古兰经》又有很多处说：安拉从土上造人（三〇?二〇）这就说明生物

的起源是无生物。同时伊斯兰更进一步主张无生物是起源于安拉，即是安拉使万物先无而后有的意思。我们把科学家的创造者，万物的创造者——安拉，认清楚了，我们也就了解伊斯兰的信仰体系与认主观为何物了。《古兰经》说：“所谓信士，就是这种人，遇人提起安拉的时候，他们的心便颤栗；遇人诵读安拉的教训的时候，他们的信仰便增强，他们只信赖他们的主，他们立行拜功，旅费我所慈悯他们的，只有这种人，才是不折不扣的信士。他们在他们的主阔前将获得许多品级、恕饶与高尚的给养。”（八?二~四）又说：“安拉的创造，要比人类的发明伟大的多。但大部分人都漠然不知。”（四①?五七）

【他们与风格是怎样产生的】安拉创造了人类，但他们由于知识与文化水平的过底，大都不认识安拉，甚而反对他，而迷信他的所造物，轻木重木，倒行逆施。诚然，原始时代的人类，一切相当幼稚，相当落伍，即没有严密的组织，又没有很好的武器，狂风暴雨、时常侵袭他们，洪水猛兽，不断包围他们，人类为了求生存、求繁殖，不得不与自然障碍作斗争。无疑地，那时人类的思想，还封闭得很，他们对于无法克服的难以抗拒的东西，往往迷信它们，祈灵它们，膜拜它们。依赖它们能降福除祸。因此，在各民族中，都存在着各式各样的信仰与崇拜，神化与风俗。

【五花八门的迷信及崇拜】人类的迷信，非常复杂，大概来说，有图腾崇拜、生殖器崇拜、祖先崇拜、灵魂崇拜。植物崇拜、动物崇拜、人物崇拜和自然崇拜等，五花八门，不一而足。因此。北美洲的奥日见印第安人，拜太阳、月亮，星宿。英属新赫布里岛的土人，拜大岩石。圭亚那的

土人，拜石头、河涧、瀑布、土地。印度人拜蛇、虎、牛等、波斯人拜火。阿拉伯人拜树、石像。南洋群岛的土人，拜椰子树。日本人拜佛。中国人拜老天、地、狐仙、青蛙、牌位、风神、财神、火神、牛王、马王、龙王、玉皇大帝、黄龙大王（蛇）、关公、老包及其他一切可知与不可知的，荒谬与不合理的迷信崇拜、名誉崇拜、金钱崇拜、私欲崇拜、人物像崇拜……。

【向迷信进军】在迷信的毒气，弥漫着世界特别是愚昧的阿拉伯半岛的时候，穆罕默德面临着这鬼鬼祟祟、“西游记”式的神权社会，抱着舍己为群，至死不屈的

大无畏精神，改革人类的宗教信仰，涤滤粗矿的思想，荡平野蛮的民俗，廓清迷信的渣滓，使大家由非理到合理，由退步到进步，由杂乱到整齐。用严格的?一神论，号召大家通过思维、观察、研究、证明、信仰超人、超物。高洁无比的，独一无二的真主——安拉，使大家的思想，在唯一安拉的旗帜下，统一起来，提高起来，通过现实，为来世奋斗。古兰经说：“我又拿一件事劝化你们，你们要为真主双双地或个别的站起来，然后好好思想。”（三四?四六）又说：“安拉是独一的，是万物的归宿，他不产生，也不被产生，任何一个不能作他的伙计。”（一一二?一一四）

【驳三位一体说】泛神论与多神论的迷信。是显而易见的。就是唯一神论的犹太教，基督教的迷信，也是很多的。他们本来受有安拉的《圣经》教他们作一神的崇拜，然而，他们那些斯文扫地的牧师与神父，为私欲所驱使，为金钱所迷惑，竟然毫无理性地私自篡改《圣经》原文，所以，安拉给穆撒的《讨拉》给尔撒的《引支勒》其真本早已不复存在；而现

在所谓的新旧约，是经过几十个圣徒一改再改，一变再变而成就的《旧约》只是一部故事神化，《新约》只是耶稣的言行录，都是人造作的，不是安拉的启示，因此他们举行着许多的狂妄的迷信，那些迷信中，最荒谬的，莫过于三位一体的上帝观，犹太教徒说，贤哲欧宰尔，是上帝的儿子。（九?三①）基督教徒说，先知耶稣是上帝的儿子。（五?七二一七七）其实三毕竟是三，而不是一，否则，便毁灭了上帝的主格，毁灭了数学的定理，便是强词夺理，至于说上帝的儿子，这是说真主爱民如子，人人都像真主的儿子一般，人人一律平等，这并非机械地说，耶稣和人类果真是真主产生的有血统关系的真实儿子，否则，便是固执、死读书、读死书的教条主义，便是无理的无理。穆罕默德为了纠正他们这种错误的偏差，拿《古兰经》循教训，来归劝他们，联络他们，批评他们，革他们的命说：“天地的创造者，他怎能有儿子呢？他也没有爱人，他创造万物，他全知万物、”（六?一*一）又说：“你说：有圣经的人们啊！来共守我们与你们同一的道，我们只崇拜安拉，不可以任何事物，配拟他，我们也不在安拉以外互相奉为主宰，如果你们叛离，那么，我们保证自己是穆斯林。”（三?六四）又说：“你们说我们信仰降示给我们的，与降示给你们们的；我们的主宰，与你们的主宰是一个，我们是服从他的。”（二九?四六）又说：“那些主张安拉是三位的一位的人们已经叛教了，真主只有一个，如果他们不停止这种谬论，那么他们里边的反信分子已经遭到惨暴的罪刑了，他们还不向安拉懊悔求饶吗？安拉是恕烧的、特慈的。美尔嫣的儿子基督只是一个圣人，他以前曾经出过许多圣人，他的母亲是很老诚的，他母子俩个都吃

粮饭，看！我怎样给你们细说细讲，看！他们再往哪里转变？”（五?七三一七六）又说：“从前安拉说。尔撒啊！美尔嫣的儿子啊！难道你对人们说：你们不要信安拉而把我母子二人当主敬拜吧！尔撒说：我怎能说那与我不合格的话呢？”（五?一一六）

【驳原始罪与耶稣活开天说】其次基督教徒又狂称人类的祖先阿丹抗主命吃麦果，干了罪，因而全人类都跟着有罪，后来耶稣被钉在十字架，用他的血肉赎了全人类的原始罪，上帝教他活着上天，因而现在的基督教徒又造谣说伊斯兰不如基督教，因为穆罕默德死了，耶稣却活着，将来还要下凡，消灭伊斯兰，万教统一在基督教里。这种谬论，使许多外教人上当，使无脑子的穆斯林也上了当。伊斯兰完全否定这种迷信，首先《古兰经》说，“他们并没杀死他，也没把他钉在十字架上。”（四?一五七）又说：“父亲与儿子谁也不能替谁料理一点事。”（三一?三三）这说明耶稣当时没有被打死，祸福善恶，各干各受，谁也替不了谁。其次《古兰经》又说，“我确实教你死去：教你提高到我跟前。”（三?五五）这说明耶稣死了，但不是被钉十字架而死，说“提高”是灵魂上天堂，并不是肉体活着上天去了，《古兰经》并没说将来他要下凡，当然他不能消灭伊斯兰了，这就把基督教的空想狂想打垮了。穆斯林虽也有信耶稣降世的，但那只是由“不可靠的小说神话里误会而来的。穆斯林虽也有引证圣训主张耶稣降世的，但这种圣训或许是伪造的，或许是个人传述的，这种圣训不能定“候昆”就算是连续的圣训，也不能相反《古兰经》圣训与《古兰经》有了冲突，要解释圣训，使矛盾统一起来。尔撒降世的圣训，只说他降世，并没说活着肉体降世，或

许穆圣预言尔撒的灵魂与精神降世，就是说将来有一个基督教徒。有耶稣的精神，彻底消灭基督教的一切非理的教义，回到古今的正教伊斯兰里来。或许是穆圣初传教时，为了联合基督教而说了这样的话，或许是对才入教的基督教徒说的，否则就与《古兰经》不符合了。穆圣也不成封印万圣的至圣了

【打倒唯我主义提倡平等主义】一般宗教徒和一般民族，大都抱着唯我主义，优越思想，狭隘观念大民族主义。排斥异己，同化异己，称雄称霸。因此，犹太教徒与基督教徒都强调，上帝是他们私有的，他们是上帝的儿女，只有他们有资格进天堂，一切由他们独占，别人哪能问津。（五?一八）伊斯兰的主张，则不然它以为凡是把理论与实践合一，把信仰与善功联系的人，不分教籍的名义，不分种族派别，一律平等，得享受乐园的幸福《古兰经》说：“真的，一般信道的人，犹太教徒、基督教徒、拜星教徒——凡信仰安拉与末日并作善事的，都可在主的阙前获得自己的报酬，他们即无恐惧，又无忧闷”（二?六二）又说：“他们说。只有犹太教徒与基督教徒能进乐园。”这是他们的梦想。你说：“倘

若你们说话算话，那么你们拿出证据来吧！是的，凡行善地把自己的面孔服从安拉的人，都能在安拉阙前，获得他的报酬，他们即无骇怕，又无忧虑”（二?一一一，一一二）

【反对派系奖励合作】一般宗教都是孤立的，各自为政的，不相为谋的，分党分派、互为水火、同室操戈的，伊斯兰则主张，一切宗教的本质，都是同一的，一切天使所传的宗教，虽然时代不同，条规互异，但，归根结底，都是出自一个源头，都是劝人为善的，应当团结起来，平心静气，发扬对的，取缔不对的。《古兰经》说。“安拉给你们制定了那囑

告努哈的、启示给你的及囑告依卜拉欣、穆撒、尔撒的宗教。你们当整理宗教，不可在教内自分党派。”（四二?一三）又说“分裂自己的宗教而成派系的人们，你和他们是毫不相干的，他们的事，全归安拉处理，以后他暴露他们的行为。”（六?一五九）又说：“你们不要做多神教徒，他们自分教派和党系，每个党派，都希爱自己的主义。”

【取缔本位主义信仰一切先知】很多宗教徒，对于安拉的使者，不能一视同仁、一般信仰、一样看待。如以色列人，使偏爱一部分先知，歧视一部分先知，仇杀一部分先知。伊斯兰一面揭露他们这种不公平的罪恶和病态的信仰，说：“难道说每一次使者给你们拿来了经典，你们就心不欢喜而偏傲，进而否认一部分，杀害一部分吗，”（二?八七）一面指示我们笃信各种天经，和各位先知，说：“你们当说：我们信仰安拉，信仰降示给我们的经典，信仰降示给伊卜拉欣、易司马仪、易司哈格、耶阿古白，及各圣裔的经典，也信仰穆撒、尔撒及各位先知，从真主上所接受的经典，我们不对他们任何一个人加以歧视，我们只是服从安拉。”（二?一三六）穆圣说：“你们不要对各位先知评定优劣。”

【先知的条件不是神秘的人上人】穆圣跟以前的一些先知一样，是受特殊使命的人中人，他来奖善惩恶，治理世界，并不是什么神秘的人物，也不是什么云里来雾里去的万事通，一般无知识的人，都以此为诧异，为不可思议。因此安拉昭示穆圣，给大家彻底坦白，自我解剖。《古兰经》说：“你说：我只是和你们一模一样的凡人，不过我奉有启示——你们当崇拜的，只有一个唯一的真主。”（十八?一一〇）你说：“我连自己的祸福也把握不住，只有任安拉随便处

理。假设玄密的事，我都知晓，那么我一定弄了许多财富，我也遭不到一点伤害，然而，我只是一个警醒信道的民众，并给他们很好消息的人罢了。”（七?一八八）又说：“他们说：我们永不信仰你，必须你给我们从地里流出泉源来，或者你有枣树连葡萄的园区，让河水在园子里川流不息，或者你让天应你的话，一块一块地落将下来，或者你把安拉与天

仙当面请出来，或者你有一个金屋，或者你上天，光上天还不算，还得降下来一本经，教我们读读，这样，我们才肯信你。’你说：—“颂我的主好清洁我什么也不是，只是一个有使命的人罢了。”（十七?九〇一九三）

【人人能与上帝沟通】伊斯兰反对基督教那种愚弄人的，神权和人主之间必有某些特权阶级作中介的思想，而确定先知不是神圣不可侵犯的人上人，每个人都可经过锻炼与奋斗，直接祈祷真主。《古兰经》说：“有时我的仆民向你打听我，我确是近在咫尺，有求必应，那么，让他们响应我吧，让他们信仰我吧。希望大家得正道。”（二?一八六）穆圣也说：“你纪念安拉，安拉也纪念你。“你牢记安拉，你就发现他面临你，你祈祷的时候当祈祷安拉，你求援助的时候，当祈祷安拉，假如许多人集体地裨益你，或合作起来伤害你，那么除你命中所有的，他们绝对不能给你丝毫的福利和标准，你的一切，安拉早已给你写定，仙笔一起，命书就干了。”

怎样信天经与天使】经典是宗教的根据，没有经典就不成为一个宗教。但是一个人或很多人随便杜撰出来的东西，是不能算作经典的。伊斯兰教我们应当信仰经典，应当信仰安拉的经典，就是说信仰讲真理与人类有益的经典，如

《讨拉》，《引支勒》、《宰布尔》、《古兰经》等。我们信往古的天经，就可知道宗教的意义，宗教的发展过程，和人类的信仰状况，我们可以以往维今。用以往的知识丰富自己，应该接受文化遗产，但不可不分皂白地好坏一齐接受。信《古兰经》就是教我们用古兰经的理论，对往昔的经典和旧文化进行研究。批判、吸收真主不断说：《古兰经》的使命之一是证实从前的经典（十’三七），就是把旧经典的是与非、对与不对，都真实地指出来，他总结了、包括了一切经典、一切知识，它是理论的根据，理论指导实践，我们必须信《古兰经》，实行它并实行一切有价值的合乎《古兰》精神的著作。这样，我们的行动才不致出错，才不致被眼前的假繁华冲昏脑袋，才不致东倒西流，无所适从。天经是通过天使的送降，才反映到世界上来，一段有天使的介绍，世界万有都不会实现，我们无论办任何的事，都离不开安拉的启示和一定的环境、一定的条件。伊斯兰教我们信仰天使，就是给我们找来了事业的助手，托他给我们驱逐各种邪魔，扫除障碍，促成条件的齐备，完成事业的胜利。天使是替主行事的，他们的数目无法统计，世界上每一件东西都有天使负责管理，人谁也不能离开世界，就是离开世界也是离不了天使的。衣食住行，生死，功过，成败利钝，善恶福祸，都是经过天使的手实现的。为了有正确的思想，有正确的理论知识，我们必得信仰天经，为了让理论变成实践，为了顺利完成任务，必得信仰天使。《古兰经》说：“《古兰》确是世界的主宰颁降的，忠实的“鲁哈”

（枯白衣勒天使），用白话的阿拉伯语，把它降在你的心上，以便使你成为一个警告人者。”二六?一九二——一九五）又说：“那时候，你的主告诉一些天使说：我和你们同在。你

们要安定穆民大众，我即将畏怯投进反信者的心中，要你们欢他们的头，砍他们的全身。”（八?一二）【前定与自由合一论】伊斯兰主张，人类对于自己的行为，无论是好是坏，都要顺着前定，自负责任，反对极端的绝对宿命论，与绝对人造论，而确定前定与自由合一论的增仰。所谓前定，就是安拉预先规定好了的自然法则、必然法则，社会规律、一定趋势。例如，春生、秋杀、热而风、冷雨雪、氢二氧化成水、雌雄交媾生子、走正路必成功、走恶路必失败、利民者昌、害民者亡、行善而受赏、作恶而遭殃……。这些因果关系与因果律，都是安拉的前定，这些法则，是人类所不能变更的。所谓自由，是人类可以随便去选择这些前定，好和坏，都是人类自由意志选择的结果，这个果，这个终，使是一个人、一个民族、一个国家的暂时的后世，当然将来还有人类共有的后世，但这些自由，无论如何是不能逃出安拉前定法则的范围。这好象海洋里的一叶扁舟可以自由漂荡，但决不离开海洋的怀抱。又好象一个国家的人有增仰、言论、通讯、结社等等自由，但这是在法律范围内的自由，决不是毫无限制的放纵。无论如何，人民的自由出不了政府的政策纲领，否则就会遭到国家法律的制裁。

对绝对宿命论与人造论的批判} 而绝对宿命论者，则主张人类是无自由，成败利钝，一切都操在神灵手里，都是命运，所谓一饮、一啄、莫非前定，便是这个意思。因此，许多人，都甘愿受着，作奴隶，认为那是应该。别人享荣华富贵，是命定。人家是“吉人天相”，自己是残骨头。殊不知是由于个人懒惰、别人剥削而产生贫苦与奴役，这固然算前定，由于资产阶级的某些手法，便有权有势，拥荣华富

贵，这也是前定；我们只要努力斗争。劳动生产，必能由奴隶升干主人翁，从穷无聊赖升到发家致富，这当然也是前定。假设我们只信任人的自由，毫无前定的限制，那么，我们不是流于放纵，便是流于空想，放纵与空想，都是很危险的举动，假设我们信仰绝对宿命论，则一切法律，一切制度，都无用了，人类的行为美丑，也必不受埋怨，而遭受赏罚了。

《古兰经》说：“每个人对于自己的行为，都是要负责的’（六?一六四）又说：“每一个人，有什么工作，便有什么收获，安拉是清算神速的。”（十四?五一）又说：“那一天每个有生物部替自己辩护，每个有生物都完全得到他的工作成果，他们受不到亏害。”（一六?——一）又说：“作星点重量喜功的人，__必将看见它，于星点重量罪恶的人，也必将看见它。”（九九?七~八）穆圣对自己的女儿说：

‘法图梅啊，在安拉方面，我对你是毫无用处的。’

【为现世而后世的居世观】伊斯兰指示我们信仰在这个现世以后还有后世，在那里，总结全宇宙的一切，安拉对我们的行为，来一次全面地、彻底地清算，善者因功得货而进乐园，恶人因罪受刑而下火狱。现世里的一切问题，在那里都要解决，好坏分别开来，是非分别开来，一切不公平，不合理的事，都要真实地予以惩处。每个人有每个人的后世，每个民族，每个国家，每个时代，及全世界都有其暂时的与永恒的后世，现在的与将来的后世。从开始到结局。从兴盛到灭亡，从生到死这些因果关系的终底，都归到后世去。比如，一个牺牲小我，成全大我，给大众谋福利的作家与战士，伟人与领袖，他毕生兢兢业业，鞠躬尽瘁，到死为至，这些人，名扬四海，振古际今，虽死犹生，永远活在活人的心

里，大家永远跟着他们前进。他们的后世当然更幸福了。假设一个民族内奸、走狗，祸国殃民，吸吮民脂民膏，杀人放火的蠢贼，则遗臭万载，被大家唾骂，他们的后世当然更痛苦了。同时，穆圣用这一信仰，使我们不要只斤斤然于眼前的享受与浮华，应该抓住现世，把视野放的大些、远些。我们不是出世地为后世而后世，而是为现世而后世，与为后世而现世的。利用将来的乐园与火狱，奖励我们现在干正经事，禁止我们干犯法事。并且利用现在行为的善与恶，换取将来报应的乐与苦。这是相成相及的，是有道理的。《古兰经》说：“我把他们在大地上划分成一族一族的，他们有善良的，有恶劣的，我用种种善与劣考验他们，为的是他们回头。”（七？一六八）又说：“否认我的迹象和后世的会悟的人们，其工作已经作废了。他们有什么工作，必得什么报酬。”（七？一四七）又说：“后世是最好的，是最永恒的。”（八七？一七）

【用万物确定安拉的存在】穆罕默德教人类信仰安拉，而许多人，对于安拉的存在，抱着怀疑的态度，表示反对。其实，我们很可能用各种方法来加以证明的。例如风，是我们的眼睛看不到的，但我们看见树叶的摇动，草木的提扬，从这风的迹象，便知道风的存在。春天，也是看不见的，但我们看见大地由枯蒿变为翠绿，由萧瑟变为繁茂，便知春到人间了。人的灵魂，也是看不见的，但，由于活人的能说、能签、能想、能动、能吃、能睡、能便、能尿，便知道人的躯壳内，必有一个灵魂。我们看到一所大厦，巍峨美观，便知必有一个精明的工程师，建造了它。我们看到日、月、星、河、山、动、植、矿等一如自然现象，把规律、有步骤、有

次序、不紊乱、不停息、不随便，必知有一个超绝的安拉创造这健全美备的宇宙。

【用辩证的科学的方法确定客观真理与安拉的存在】有

些科学家，对于这种推理的证明法，不满意，不赞成，他们以为安拉不能用人感性认识而发现他，故不承认其存在。然而，我们可以用理性认识与经验认识，来证实安拉的存在，因为安拉是绝对真理（二四?二五、一二?六、二二。六二、三一?一一〇）绝对真理，是无时间性、空间性，无限大，无限的长；而研究真理的科学家，必受这些限制，科学家最多没有活二百岁的，科学家只能发现真理的局部、点和一个角度，而不能发现真理的全面和整体。而绝对真理，又是安拉一个属性，一部分；不能说绝对真理是安拉，只能说安拉是绝对真理；因为安拉是全体，真理是部分，全体包括部分，故安拉包括真理；颠倒这个定理，便是与逻辑相违背的。科学家，既很渺小，科学知识又很幼稚，研究一部分真理已不可能。要想穷究安拉，那未免有点空想、奢望、不量力了。假设我们把真理的各部分认清了，才承认全体真理，把宇宙弄明自己才信安拉，这未免有“竭泽而渔”了。事实上，哪个科学家能永活不死，对宇宙全盘研究呢？

【科学发现的不一定永远对，没发现的不一定永远没有】同时，宇宙间有许多事物，虽没经科学家发现与证实，但在客观事实上早已存在与实有了。例如没有望远镜以前，科学家不承认天体上有许多极微小的星体，后来发明望远镜才证实了。其实在望远镜发现前，那些星体，在客观上已经是存在的了。再如哥伦布没发现新大陆以前，科学家谁承认新大陆呢？其实它在客观上早已存在了。科学家不应该

主观、空想、自大。不论你承认安拉与否，在客观上，安拉早已存在，而且永远存在。而且，宇宙间，有些现象，虽经科学家证实了，也不一定是永久不变的绝对真理。例如，构成宇宙的最小颗粒，从前的科学家，说是原子，主张原子说，以此为真理。后来的科学家，证明这是错误的，又主张这是电子说，以此为真理。较近的科学家又证实这也是错误的。一。又主张量子说，以此为真理。假设过几年，几十年，几百年，必证实现在的错误。而又有新主张了。这样推延下去，科学家的发现，便成了主观的假设、冥想，与客观的真理是风马牛不相及的。普有亭博士说的好，“物理学上的定律，已渐失其物理学上的固有地位。因为从前以为是真理的定律，现在由于新的发现，而觉察其破绽，有些且被认为只是一种自然的叙述而已，但，这叙述，也保不定是没错的。”宇宙的奥秘，是无穷尽的，我们应虚怀若谷地信仰安拉，在他的伟大领导下，耐心研究，老实学习，这样经过长久岁月，必能发现完整不变的真理数学家库史说：“我的信仰上帝，并非因袭与冥想，而是深深地由研究而证实的结果。”

【信仰自由】有的科学家仍不满意地说。“宗教主张安拉存在与宇宙万物受安拉的创造而有，是没有充分的、确凿

的科学证据的。”那么，难道说科学主张安拉不存在与宇宙万物不受安拉创造而有，有充分的、确凿的科学证据吗？双方的目的是一个，方法不同，故当分道扬镳，殊途同归。互不侵犯，自由两便。

【安拉唯一论】我们确定了安拉的存在，我们会要信仰安拉是具备一切优美的德性的；而没有一切的恶劣的德性

的，尤其要信仰安拉必是超然独一的。假若安拉是两个或是多数，便是妄谬的。为什么呢？因为这样，我们便发现两种现象，两个主与多数主，或者合作，或者冲突。客观事实已经证明，冲突根本不存在。也不可能存在，所以永远没有两个或多数互相矛盾的安拉，如果是合作，他们必共同创造，共同毁灭，或者一个先创造，先毁灭，另一个随后再创造，再毁灭，这都是不合理的。因为前者证明，每个主宰，都是无能的，后者证明，别个主宰的重新再次创造与毁灭，是徒劳无益的儿戏，这是无能的结果。到此我们便得出结论，安拉必是独一的、无偶的。《古兰经》说：“你们当崇拜的，是唯一的主宰，除他而外。绝无应受崇拜的。他是大仁的、大慈的。天地的创造，昼夜的轮流，航海利人的船舶，安拉从云空降下雨水，借雨水使已死的大地复生，在大地上散布动物界，风向的改变，及在天地间受制约的云，在能了解的人看来，这确含有许多迹象。”（二?一六三—一六四）又说“假设宇宙之间，除安拉而外，尚有许多可膜拜的，那么，宇宙必定溃灭。”（二一?二二）

【怎样信仰安拉】安拉的德性很多，如创造、全知、全听、全明、永清、自由、高洁、普慈、万能……？，安拉是人类的最理想的最终的最高模范，我们信仰他就得学习他的德性，用他的德性，锻炼自己，使人类的本能向上发展，人人能实行他的德性与教训，则人人都成为一个渊博的会创作的治理一切的完全人物，从小到大，从个人到国家，乃至全世界还不进步吗？繁荣吗？幸福吗？所以我们要实践地信仰安拉，不空洞地信仰安拉，这样我们才感觉着处处都是安拉，安拉时时伴随着我们，帮助我们，有求必应。我们一时离不了他；所以我

们永远为他服务！穆圣说：“你们应当效法真主的一切性格。”

【伊斯兰的哲学】在这里，或许有人要问，伊斯兰的哲学是什么论呢？唯心论呢？唯物论呢？二元化呢？我们的答复是：伊斯兰的哲学，是创造唯一论，它包括哲学上的各种论调，而又不是属于那一论调的，它主张不管那种哲学都得通过独一安拉的创造才是彻底而完美地解决了宇宙问题。伊斯兰以为物质决定精神也好，精神决定物质也好，这物质与精神，归根结底，都是独一安拉创造的。

【论思想方法】同时伊斯兰告诉我们认识事物的方法有三，理性、感性、经验。对于深奥的哲理，用理性去认识，

对于平凡的物质，用感性去认识，对于以往的事用经验去认识。理性，是高度的智慧，产生于安拉的启示；感性，是美的物质，产生于安拉的创造；经验，是理性与感性的史的混合结晶，产生于安拉的安排。

【伊斯兰的哲学派别】伊斯兰的玄密（索菲）派，主张一切事物的存在与否，全决定于他们主观的意识，他们用理智窥察事物的内层，否认其外象，他们以为一切事物都像浮云和帷幕，他们拨开了物相，发现了安拉，及真理的太阳。万物在他们眼中，已不存在，所存的，只有安拉，他们也许见什么都拜，但他们的意识，以为向安拉而礼拜，除过安拉，一切化为乌有，甚而连自体也在内。这便是著名的形而上的性理学。所以他们有点像泛神派，唯心派。

【反诡辩哲学的创造唯一论】然而，玄密派，不是伊斯兰哲学的正统。而其正统，则是辩证派哲学（克俩目）。这种哲学，主张万物的本质和客观实在性，万物皆从安拉创造而来，竭力反对希腊诡辩派的各种哲学，如：主观派、怀疑

派，不可知派等，都在排斥之列。所以，伊斯兰，在观念与学理上主张唯物，在信仰与原则上，主张安拉创造一切物质，这样，伊斯兰便成了创造唯一论。

【伊斯兰与唯物论】谁都知道希腊是文化古国，是世界哲学的摇篮，唯物论的思想早在两千年前就萌芽在这里到了中世纪，伊斯兰勃兴以后，穆斯林大量吸收希腊文化，白拉图、苏格拉底等人的哲学及唯心论、二无论、唯物论的思想同时流入进来，穆斯林为了保卫自己的信仰，批判了、扬弃了，发展了希腊文化，伊斯兰为体，外来文化为用，结果形成了独步中古的伊斯兰文化。十字军东征后，欧洲人始加熟睡之方醒，接受了伊斯兰文化。也间接地接受了希腊文化，因而促进了欧洲的繁荣。欧洲人对于穆斯林的哲学、医学、数学特别爱好，先有费尔巴赫，采用了伊斯兰哲学里的唯物部分，以反抗当时极盛的基督教的唯心论神学，引起了思想界的很大注意。后来黑格尔又采用了伊斯兰哲学里的辩证方法。到了近二百年来，就由马克思、恩格斯完全继承下来，而且往前发展了，成了一种精密的进步的理论，和人民的行动指南。由此可知伊斯兰与唯物论的关系了。

【信仰的原流与根据】总之，穆圣所指示我们的信安拉、信天使、信经典、信先知、信前定、信后世的主义，是经过伟大安拉的理论的昭示，及从阿舟到穆圣一系列的先知圣哲们实践的奉行的，这种信仰体系，是健康的、合理的、适合天理人情的。它可以使颓废的人心，强壮起来，使死板板的世界，变成活生生的乐园，所以我们应抓紧这正确的信仰，肯定敬事安拉，服务人群的新人生观。《古兰经》说：“有正信的人们啊，你们当信仰安拉和使者，以及地降示给使者的经

典和他以前所降示的经典。谁不信安拉、天使、经典、使者、末日，谁确已深入迷误了。”（四?一三六）旧约说：“除了我以外，你不可有别的神，不可自己雕刻偶像，也不可作什么形像，仿佛上天下地，和地底下水中的百物，不可跪拜那些像，也不可事奉他”（出埃及记二。?三一五）新约也说“认识你独一的真神，并且认识你所差来的耶稣基督，这就是永生。”（约翰福音（一七?三）《古兰经》又说：“你们以为我创造你们，作游戏吗？以为你们不向我回归吗？”穆圣说：“最优秀的人，是对安拉的眷属，（人类）最能谋福利的。”

【信仰的特色与总结】伊斯兰的信仰特色是心口如一的、知行合一的、人我一体的，穆圣说：“信仰有七十几个枝节，最高的是念“万物非主，只有安拉，最低的是清除道路上的障碍。知耻也是信仰的一个枝节。”回教信仰学者及穆民大众一致决议，“信仰就是口舌招认，内心诚信，身体力行，”为了让大家明白起见，现在对一个回教信仰简表。以作结束。

八 五功对现实生活的反射作用

一”伊斯兰建基在五功上：念、礼、斋、课、朝。”

穆罕默德

【法洽礼治的兼备】伊斯兰是灭恶扬善的宗教，它对此所采用的途径，是天道与人道；人道用法律以治其标，天道用五功以治其本；一方面，是消极的，慢性的心理建设、思想训练、人格陶冶；一方面，是积极的，急性的行为建设、实践培育、生活改善。穆罕默德为了使每个人尽到他各方面的义务，便奉安拉的指令，制定了许多法规与仪式。其中最基本最重要的，便是所谓的天道五功：念、礼、斋、课、朝。

【五功的对象】制定五功的奥秘，是针对每个人整个生命与生活中的五件事，就是，心、身、性、命、财。心的责任是念，身的责任是礼，性的责任是斋，命的责任是朝、财的责任是课。

【五功的真谛】五功的真精神，是广义的，不是狭隘的；是入世的，不是出世的；是实践的，不是形式的；是与现实生活联系的，不是拿它自鸣清高的。五功对于社会与生活的影 响，至大且巨，我们应该体验它、发挥它，使它成为我们的生活素，用它潜在的力量，来为来世建造现世。为现世准备后世。

【念为万事成功之本】1、念；就是念清净辞与作证辞，就是心和口一致地信仰安拉、信仰穆圣、信仰教律中的

一切法案。但，这并不是空洞地念诵词句，必须消化了那些

词句，真实地了解它的意义，把它植根在我们的心田里，深入到我们的实际行动中去。因为念功的对象，是心灵。心为人身全部的中枢，它对人的思想与行为，起着主动性的作用，人类行为之良否，常视人心的振糜为转移。所以，伊斯兰第一步便提倡念功。以锻炼人的心灵，使它念念不忘，宇宙间有一位全知全能、赏罚严明的安拉，在制约着一切事物，审视着人类的举止。人人能如此，则人人的心，皆凭安拉为依归；遇正义，则奋身以赴，逢恶事，则望而却步；结果，失德败行，一切勾当都化为乌有。同时，我们有念功，则信仰笃，信仰笃，则精神有寄托。这样以来，我们不论干什么事，都有目的、有计划、有渊源、原原本本、有首有尾、瞻前顾后、头头是道，绝不致东奔西骛，踌躇不安，随风飘动，逐波自流。

【念功的范围】而且，我们把念功的范围，扩展开去，凡是安拉与穆圣所奖励的一切经典与书籍，正义与真理，我们都要牢记在心里，一刻不要忘掉，靠拢安拉这一边，倒向真理这一边，这样，我们能明是非，辨真伪，当然就能循规蹈矩，胜利成功。所以，念功是一切事业的要素，推动一切走向成功的原动力。《古兰经》说：“你们纪念我，我也纪念你们；你们感谢我，不要辜负我。”（二?一五三）又说：“你们应多多地纪念安拉，以使你们成功。”（八?四五）穆圣说：“纪念主，确是最高尚与应该的事。”

【拜功的分类及性质】2、礼；就是向安拉拜祷，它分日礼、聚礼、会礼三类。日礼每天三次：晨礼、晌礼、哺礼、昏礼、宵礼；聚礼每周一次；会礼每年两次；回历十月初一日的开斋节，回历十二月十日的牺牲节。拜的性质：分

天命、准天命、圣行、副功四种。《古兰经》说：“你们应当礼拜，拜功对于信道的人，已成按时的定制。”（?一①三）

【为什么要礼拜】安拉命人类礼拜，并非他需要礼拜。而是人类需要礼拜。为什么呢？因为安拉是无求一切的，而我们是求析一切的，我们为了利于自己，不得不礼拜。

【感恩图报与洁身自处】礼拜，对于我们的裨益很多，功效也很大。首先，我们礼拜，是对造我，育我、助我、成我、福我的安拉，饮水思源，感恩图报，是我们信任安拉的起码表现。其次，我们借礼拜，获得不少作人处世的方法和修身养性的良药。《古兰经》说：“我创造人类与精灵，只是为崇拜我。”（二四?五六）穆圣说：“假设你们每一家的门前有一条河，你们每天在河里洗五回澡，你们告诉我，你们还有一点污垢残存没有？”圣门弟子齐声说道：“一星儿污垢也不会存或”穆圣说：“这就是五番拜的示范，安拉借五番拜，勾消一切罪过。”

【小净与大净的反映】就生理方面言之，礼拜首先应作小净、大净，这便是最合清洁卫生的运动。穆士林早在一千三百年前就知道小净中刷牙的好处和大净中淋浴的洁净，而

且每天实行着，时至今日才为教外人所发现，成为文明社会里一种最时髦的习惯了。而且，作沐浴时，洗每一个肢体，必联想到、体会到一个实际行动。我们洗大小便的时候，便想到要戒绝好淫、鸡奸、手淫，以免乱血统、毁金钱、害身体、伤风化；我们洗手的时候，便想到要戒绝偷盗、赌博、杀人、放火，而使双手劳动生产，发展手工业，仗义疏财；我们洗脸的时候，便想到要戒绝于一切不要脸的事，而顾全“人”的体面；我们漱口的时候，便想到要戒绝一切迷信的

话与恶言乱语，而说有益个人与大众的话；我们抹耳，抹头的时候，便想到要戒绝听乱七八糟的话，想害人的坏阴谋，而听好话，而想好事，我们洗脚的时候，便想到要戒绝走邪路，为罪恶费力，而要为正当的事努力奔跑；我们作大净的时候，便想到要戒绝一切有形无形的大罪与小罪，而防微杜渐，加意计较，全身一尘不染，内外如一，作个完人。

【礼拜对肉体的影响】在我们礼拜的时候，周身各部，都循环动作，像柔软体操一样，对我们的体格锻炼，有极大的帮助。不礼拜的老人，通常到七十岁，就是“古稀”了，假设有活到八、九十岁的，那就龙钟不堪了。而一般常礼拜的老人，则鹤发红颜，行动敏捷，耳仍聪，目仍明，牙齿仍犀利，精神攬舒，老当益壮。

【礼拜对精神的陶冶】就精神方面言之，礼拜完全在我们工作间余的时候，每次礼拜，最多需时一刻钟，我们整日兢兢业业地在茫茫的世界上，忙碌不休，假设我们的工作，毫无间歇和休息，那么，我们的工作效率，必然降低，如果我们每天在工作告一段落之时。物质享受饱满之余，我们到那堂而皇之，寂兮静近的拜堂里，作片刻的暇息，便能调节我们的疲劳，使我们的精神恢复、安适、舒畅、焕发。而且彻底反省自己的行为，作自我批评，自我改进，以求人格道德，进修一步。工作效率提高一部，参加礼拜的人，大家还可借此互相批评”彼此检讨，使感情交流，经验交流，所以这种精神娱乐的超度形式不仅较观戏、下棋、打牌，高强手‘百万倍之多，而且，较音乐、歌舞及任何美术、艺术，都有过之而无不及。

【晨扎的益处】“一日之际在于晨”每件事往往结果是

困难的__但有时开始会更困难，每天礼拜，有晨礼，我们可以吸收新鲜空气，策划一天应作的事，养成我们早起，作事有步骤的好习惯。

【为什么礼拜要按时】礼拜有法定的有效时间，不得无故提前与延后，这养成我们遵守时间，爱惜韶华的好习惯。

【为什么礼拜有独礼有众礼】礼拜时，有独礼，有众礼，众礼跟拜者，不得越逾、抢先领拜者，而每一个动作，都不能与他冲突，这养成我们一方面有个人自由发展，一方面

有服从领导的义务。

【为什么礼拜要自动】礼拜时，大家自动的排班，站立不许说话、喧哗、骚乱，这养成我们团结一致、步伐整齐、循规蹈矩的好习惯。

【“拜主然见主”的意义】礼拜时，必“拜主犹见主”丝毫不错，不麻痹、不苟且、不欠损，这养成我们诚实、认真、精神贯注、目的专一的好习惯。合众礼拜时，男女、小孩，各分一班，同样拜一个安拉，毫无轩轻，这养成我们分工合作一律平等的好习惯。

【拜毕祈祷的意义】礼拜完结，必须共同祈祷，这养成我们工作有始有终，有辛苦有收获的好习惯。礼拜时，非礼勿视、非礼勿听、非礼勿言；不为金钱蛊惑，不为权势动撼；智而不惑，仁而不优，勇而不惧；为个人、为父母、为兄弟、为妻子、为大众、为国家、为世界祈福除祸，永奠和平。

【卖名与糊涂作风的可恶】总之，拜功的妙义，非常深奥，对人的裨益，也非常繁多；我们礼拜时，必要有着这些观念，然后把这些美德，用实际行动，真实地反映到我们的

生活中去，且忌形式主义，以礼拜为幌子，掩耳盗铃，骨子里，依稀虚伪、欺骗、剥削、凶惨，为非作歹、无恶不干。这种伪君子。不如真小人。他们把头碰烂，也得不到安拉的喜悦与准成。因为这种人的出发点是为入，而不是为主，这便是沽名钓誉，这种不纯洁的卖名作风，已近于危险的叛教嫌疑了。《古兰经》说：“不良的后裔，重踏他们的覆辙；使拜功无效，放纵私欲，不久他们就得碰见恶报。”（十九?五九）又说：“那般礼拜的人多可哀！他们疏忽自己的拜功，他们卖名，拒借需用品。”（一①七?五一七）穆圣说：“沽名钓誉，便是以物配主。”又说：“许多礼拜的人，结果只是白受劳苦，白受罪。”

【伟人与伟事】拜功是伟大的事，只有伟大的人，才能实行它，取得它的益处。《古兰经》说：“拜功确是艰巨的事，对于虔敬的人则不然。”（二?四五）又说：“真得，拜功遏止淫荡二罪恶。”（二九?四五）

【斋戒的定义】8、斋：斋是在回历九月，白天禁饮食，绝性交，它限于东方发亮起，到日落时止，夜间一切仍照常。《古兰经》说：“有正信的人们啊：斋戒已成你们的定制，好似成为先民们的定制一般望你们畏主守法。”（：二?一八三）

【斋戒与欲望】斋的对象，是性，所谓性，便是欲望，性有安静性，自评性，顽逆性之分欲望有正当的希望，不正当的奢望之别，反动的顽逆性与非份的奢望，毒似蛇蝎、恶若虎狼；如不压抑，任其放肆，则小者祸国，大者乱世，所以，用斋戒来杜绝这种偏向，来铲除这恶性的漫延，使人类正

轨地由自约到安静。《古兰经》说：“安静的性灵哟！你满

意，受嘉地向你的主回归吧！你参加到我的仆民中去。送到我的乐园去吧！”（八九?三〇）

【斋戒对人格的训练】同时，封斋的时间，或在炎热的夏天，或在严寒的冬季，我们虽口干舌渴，饥肠鸣吼，也绝不致偷饮或偷食，这便养成我们坚忍、刚毅、忠实、认真、服从、廉洁等美德。封斋时，我们深切体验到饥寒痛苦和行乞流浪者的滋味，这可以激发我们的侧隐心、同情心、而慷慨地救贫济苦，而且，也可以把恶霸的劣根性饿掉。穆圣说‘封斋，是忍耐的一半。

【斋戒对卫生的帮助】封斋一月，把我们的肠胃，作一次大清除，这样，便消灭平时混入的细菌，助长胃部的消化，治疗各种的疾病。据现代医学家研究，斋戒最少可以治这些病；慢性肠炎、蛋白质与淀粉质的发酵、心脏病、带肿胀慢性关节炎、剧烈的与慢性的肾脏炎、泄漏与肿胀、肥胖病、糖尿病及血压过高等症。

【广义的斋】不吃不饮，是狭义的斋。广义的斋，如眼不观邪、口不道邪、耳不听邪、脑不恩邪等，便是全身的斋。穆圣说：“捏造并实行语言的人，虽戒绝了饮食，在安拉在方面，也是不足为凭的。”

我们必须纠切履行带戒的精神，始能享到斋的益效；否则，那只有白受饥。穆圣说：“斋戒，是一面盾牌。谁是封斋的，谁就不要恶言乱语，与野蛮胡行。如遇人杀戮或咒骂，当说。‘我是斋人，我是斋人。’又说：“许多人封斋，是白受饿的。”

【课的定义】4 课。课是穆斯林们，于每年岁末，将所有财富，作一总结算，除生活所需外，有赢余者，即当纳

课。《古兰经》说：“你们当礼拜缴纳天课。”（二?四三）

【课目与课率】天课的税率，是比例法，就是按照财物的质与量及劳力的轻与重为征收标准。如家畜中的骆驼、二十五而抽一”，牛，三十而抽一；羊。四十而抽一；金钱，四十而抽一；农产品，用人力灌溉的，二十而抽一，不用人力灌溉的，十而抽一。地下埋藏物，五而抽一，多者，依法类推。其它一切，皆有法定。《古兰经》说：“你们里边那些有正信，而施济的人将享受丰硕的代价。”（五七?七）又说，“在收割庄稼的时候，缴纳粮份来。”（六~四一）穆圣说：“倘若你缴了财富的天课，那你已经尽到自己财富的责任了；”

【课的法定义务人】课的对象是财富，是有产阶级的义务。金钱如水一般，应该是流动的，大家所有的，不应该积藏起来，为少数人所把持；否则，便和水一样，停滞、发臭、成了尤物，而危害个人与社会。所以，我们不要吝啬不

舍，也不要想法少出。古兰经巧妙地把礼拜与天课联系到一块，就是明说，二者有连带关系，必须共行，缺一不可。

【课的效力与动员的方法】同时，社会上有少数无耻分子利用金钱，重利盘剥，囤积居奇，垄断金融，因此，有些人肥吃大喝，有些人啼饥号寒。有些人洋楼大厦；有些人陋巷破庙；有些人不劳而获，坐享其成；有些人终年勤苦。缺衣少食。有些人是主子。是人；有些人是奴隶，是牛马。由于贫富的悬殊，便产生了社会问题。伊斯兰制定天课的目的，便是扭转这种畸形现象；限制资本主义的无限膨胀，使贫富归于平均。而且，可以用天课办教育、办工厂、搞生产及其它慈善事业，公益事业，以解决穷、病、愚的问题。所

以伊斯兰，一方面大力奖励完纳天课。一方面申诉违抗不出天课。《古兰经》说：“那般积藏金银，而不把它花用到安拉的道路的人，你就拿惨苦的刑罚。给你们预报喜讯。那一天，用火狱的火，烤红了那金银，再用那金银炮烙他们的额心、两肋和背背。“这就是你们自己的底财，那么，请你们偿试你们的储蓄吧：”（九?三五）

【一切所有都有无误】天课的范围，是很宽广的，财富固然出散一部分，就是学问、技能。各种特长、各种力量，都应该分享给别人，不要私有而藏好。《古兰经》很多地方教我们施费安拉所赐惠的（二?三），这便明确告诉我们，为主道有钱出钱，有力出力，有人出人，有啥出啥。而且经济学把财富分为无偿财如日光、空气、有偿财如货物、劳役生产财如原料、机器、消费财如布匹、面粉，内界历如技能，学识，外界财如土地等，我们必须把它们都分舍给别人一份才成。

【朝觐者的资格】5、朝：朝是朝觐阿拉伯、麦加圣城的天房，凡是穆斯林只要体魄健康、路资充裕、家庭无累、交通畅达，毕生去朝一次是天命。《古兰经》说：“凡能旅行到天房的，人人都有为安拉朝觐天房的义务。”（三?九七）穆圣说：“各位：安拉已规定你们朝觐，所以大家应当朝觐。”

【朝觐的种类与仪式】朝觐的种类、仪式、礼节很多。如：大朝、小朝、单朝、连前，至戒关之戒礼，转天房之环绕礼，索法与买勒卧两山间之奔驰礼，阿尔发替山之露宿礼与射石礼，密纳山之献牲礼等，不一而足。而以受戒，住阿勒法替山，与环游天房，为朝觐中的三大天命。

【总的目标及正确的人生观】朝觐天房，并不是安拉住

在天房里，而是教人类有一个共同的目标，大家有了总的目标，然后作事，才有归宿、有把握、有成就，否则便是随风倒。办什么都是没准的。我们在安拉领导下，各循道路，各尽所能，互竞互进，看谁先达到成功的境地，这样，可以造就大量为安拉的正道而效忠的模范英雄。朝觐指示我们，生

到世上，不可胡混噩噩，马虎一辈子，应有一定的人生观，自强不息的毅力，克服一切困难的精神，作一番轰轰烈烈的事业。

【千万里长征】朝觐者。在赴麦加途中，漂洋渡海，梯山越岭，倍尝颠沛之苦，屡遇意外之险，完成千万里的长征，这不但养成我们坚苦卓绝，耐劳冒险的魄力，而且，游山玩景，以悦眼福，而驰骋胸怀，而增扩见闻。

【天下一家的涌现】到了圣地，凭吊古迹，怀念先知的丰功伟绩，使我们学习他们，作大事，而服务人群。朝觐大会上，世界各地的穆斯林，齐集一堂，普天同庆，无肤色之分，无种族之别，互相了解，互相勉励，团结一致，平等一律，天下一家，世界大同：这超国家民族的国际主义的伟大教训，便是人类孜孜而追求的最高理想，最高要求，最高远景。

《古兰经》说：“每个部族，都有一个目标，他朝着它，所以，你们必须积极抢先干好事。”（二?一四八）穆圣说：

“安拉的特派员有三：战斗员，正副朝觐的人。”又说：“最好的奋斗，便是朝觐天房。”

【五功的理论根据】这就是五功的社会意义，我们能实行它，便能成功。《古兰经》说：“正义就是信仰安拉、末日、天使、经典、先知，把所爱的财产施送给亲戚、孤儿、贫民、施客、乞丐。解放奴隶、谨守拜功、完纳天课、履行约言。

__忍受窘困、患难、战争。这等人，真是忠烈的，这等人，真是敬民的。”（二?一七七）

一个人，来请教穆圣说：“你指示我一件功修，我干了它，就能进乐园。”穆圣说：“你敬拜安拉，莫以物配主，立行天命拜，缴纳天课，封莱买端乃月斋，朝觐天房。”

【一个新闻记者的赞赏】前大公报记者范长江在其所著《中国的西北角》一书里说：……这一回却详细地看了一个回族过年。这个年，给人的印象大可注意。这个大典的举行，是在二十七日上午十时左右，西宁附近的回民男子，都先后齐集在?，…?校场。我看不到有一个人在指挥他们，而他们老老小小的自动向西方坐成很整齐的行列，一种庄严的伟大印象，透入每个参观者的心中。此时，北风劲烈，记者重裘无温，而席地而坐的整万回民，没有丝毫浮动气象，不能不谓难能可贵。这个大典，表现了几种非常大的意义：第一，回族内部的团结太好了，这成万的老百姓，一切都是自动地结合成功。而所有礼拜及大典中的各种活动，没有不万众一心，动作一致的。那天，天气如此之冷，因为搬运播音机，差不多耽误了两小时以上，旁观的人，许多已经受不了，相事退去，回民中却没有一人半途而逃。

范氏又说：“操皮筏之苦力，十九为甘肃河洲之回民，亦有西宁方面者，他们的身体，坚强结实，因为宗教教条的训练，他们养成了几种非常有益于身体的生活习惯。如早

起、勤于沐浴、遵守时间、不吃死后（自死的：克礼注）的生物等，特别是不吃鸦片，关系他们的体格方面，非常的重大。”

【一个作家的观察】中国少数民族作者沙林说：“伊斯

兰教规定每年有一斋月，教徒白天禁食，体味饥人的苦味。并行施舍；一天祈祷五次，每星期五下午在清真寺聚礼，每人一生中须到阿拉伯麦加去朝谒圣地，与全世界的人们沟通，以忘去家乡等等狭隘观念。”

【一个学者的品评】西方一位批评家说：“天课是伊斯兰制定命资产阶级、商贾、富人缴纳，以济贫困的一种制度。这种制度，攻破了阶级制度的藩篱，而把民族统一在一个平等的社会圈子里。伊斯兰的这种制度，在那种偏狭的基柱上，绝对竖立不起来的。”

九 化除阶级统一世界论

——“这就是你们的民族——统一的民族，我是你们的主，你们当要敬事我。”（古兰经二一·九二）
（阶级制度的真象）统治人类理智而最卑鄙的思想，便是贵贱观念，阶级制度，它把人类社会，区划成梯子型的各种等级与阶层，既不是根据道德的原理，又不是依照大众利益，的准则，达完全是大鱼吃小鱼式的，从上到下的剥削行为。上层阶级，都是神圣不可侵犯的特权者，甚而，他们的血统，都是与上帝直接发生关系的，他们有资格，有理由，奴役一般扑厚的百姓，他们有权力，受人崇敬，而下层阶级，则是污秽的，好似一群山羊，生活在栅栏里，供人驱使，任人宰割，遭人虐杀，命该如此地贫寒、受辱、下贱……。

（印度婆罗门教的阶级制）阶级制度的罪恶，在各个民族里，蔓延着；在每个国家里。周流着。印度的婆罗门教，把人民分为四等：僧侣、贵族、商农、奴隶。他们以为第一阶级，上从上帝的嘴上所生，别的阶级，是从上帝的腿上或脚上或别的肤窍上所生；所以他们的阶级，非常森严，一个底的阶级，绝对不能和一个高的阶级通婚，或其它的平等事件发生，必须下层服务上层。这种思想，便是千万印度人倒霉的渊数，他们遭着恶劣命运的播弄，而成了愚蠢的牺牲品，因袭的俘虏了。

（文明古国的封建制）在古代的中国、希腊，埃及，巴比伦及一切古老的国度里，郡普遍地施行封建制度，他们分天子、诸侯、卿大夫，家臣、农民、奴隶等阶级，天子是代天行事，土地及一切权力，总揽到他一人手里；别的阶级，是一层一层的大奴才和小奴隶，专供统治者驱使，玩弄，杀害……。

（阿拉伯的氏族社会）而阿拉伯人，更以氏族阀阅，互相夸耀，闹意见，较任何民族为尤甚。每个氏族的首长和土司，都把百姓当作自己的私有物。

（民族仇视与同化）同时，各民族，又举行着狭隘的民族主义，与大民族主义。中国从前的统治者，拿“非我族类，其心必异。”的妄谬说法，以为汉人优秀，文化高，受“天朝”、“王化”的深，别的民族都是夷，狄，蛮，戎属于犬类的野人。于是，用同化政策、高压手段，宗主态度，想把少数民族加以连根拔掉由“王化”到“灭亡”。或者用一个“金玉其外”的巧妙的烟幕弹，使弱小民族，只存了一个名儿，而丧失其民族性与本质。孔老夫子，早在几千年前便憎恨异族的生活习惯，他曾说：“微管仲言，吾其披发左衽矣。”后来各朝代的儒家大汉族主义者，都是一脉相承地绍述其沮师的优越感，夸大狂，而执行一切血腥的无理统治。

（犹太教徒的狭隘主义）犹太人，发狂地说，只有犹太民族是上帝的儿女牙口选民。基督教人更估高了一股神父牧师们的身价，把他们的地位，提高到入的水平以上。

(无色民族的跋扈)此外,日耳曼民族及英、美法国,对于有色民族和殖民地土著民族的歧视,也是变本加厉的。他们并不以平等互助的原则,帮助弱小民族,开展共文化与经济,对人类文化的总和提高一步。适得其反,他们确是唯我独尊,铲除异己。美国的黑人,虽名誉上早已得到自由与解放,然而,至今在许多地方,仍得不到与美国人的平等待遇。有些国家,虽也标志着同情并帮助别的民族,然而,那又只有其名。而无其实,甚而像法西斯希特勒、墨索里尼之流,更疯狂地以为他们的民族,是天之骄子,而“赖蛤蟆想吃天鹅肉”地欲席卷全球,而称霸于世呢。

(伊斯兰主张全人类的平等统一)穆罕默德,早就认清了这种吃人的封建思想和凶惨的专制兽行,他深感到这些“挟天子以令诸侯”的思想,是世界战争的导火线,是人类安宁的绊脚石,于是,用伊斯兰那响亮而严厉的吼声,向世界人类大声疾呼。穆圣首先告诉我们,全人类的平等统一。《古兰经》说:“人类啊!我把你们造成男性与女性,我把你们分为部落与民族,为的是你们互相了解;真的,据安拉看来,你们顶优秀的,就是最畏主守法的人”。(四九·一三)穆圣说:“穆斯林是平等的,像梳子的齿儿一般,你们的主是一个,阿拉伯人与波斯人毫无区别,古莱史人与阿比西尼亚人毫无区别,黑种人与红种人谁也不比谁优秀;不同者,只在敬畏安拉,工作善美而已。”这,就明确地否定了大民族主义,与人类间的歧视,而互助互惠,并肩前进。

(伊斯兰主张各民族的平等统一)其次,穆圣告诉我们民族的平等统一,《古兰经》说:“这就是你们的民族——统一的民族,我是你们的主,你们当要敬事我。”(二一·九二)又说:“人类原来只是统一的民族,后来才割裂了。”(十·一九)穆圣说:“谁伤害异民族,我便是谁的仇敌”这,就明确地否定了狭隘的民族主义,宗派主义与民族仇视。

(伊斯兰主张人与人的平等统一)穆圣又告诉我们人与人的平等统一,《古兰经》说:“一切信士,只是一切弟兄”(四九·一〇)。穆圣说,“我对你们虽是圣人,但;咱们对安拉,都是仆人,咱们都是兄弟姐妹,老年人是我们的长辈,壮年人是我们的兄弟,幼小者是我们的子侄”。这又明确地否定了封建制与阶级制。

(采用天下穆民一家论的国家)穆圣用这“天下穆民是弟兄”、“天下穆民是一家”的伟大原则,统一麦加的迁士与美地纳的辅士,统一了奥司与海兹来志两族,统一了犹太教与基督教,统一了阿拉伯半岛一土的各氏族,统一了凯斯拉的波斯,统一了恺撒的罗马。后来的四大“海里发”及翁米亚、阿巴斯、安得罗斯、法图明亚,土耳其各王朝的元首们,都秉承穆圣的精神,统一了不同的民族,建立了以安拉为主的伊斯兰化的国家。就是现在近东,中东、东南亚、非洲等地的伊斯兰国家,与不成国家的团体,都是建基在这种精神上而成立的。如埃及,土耳其,巴基斯坦,叙利亚,伊朗。黎巴嫩、伊拉克、外约旦、沙特阿拉伯,摩洛哥,哈达拉毛,巴勒斯坦、阿富汗等。

(采用天下穆民一家论的民族)这些都是独立国,就是在各国内的伊斯兰人,也都是实行这种教训才生存着,繁殖着。如:马来半岛的穆斯林、克什米尔的穆斯林,中国的穆斯林,苏联的吉尔吉斯、哈萨克、乌兹别克等族,利比亚的穆斯林,阿比西尼亚的穆斯林,印度尼西亚的穆斯林,南斯拉夫的穆斯林,南苏丹的穆斯林,突尼斯的穆斯林,及英、美、法各国的很少穆斯林等。

(同族与伊斯兰牢不可分)由于伊斯兰教义中这种主张的精深博大,便使各地复杂的民族,在信教以后,统一起来,成了一个信仰,文化、生活、习惯特殊的伊斯兰民族。如中国的回教,其成分,已不是单一的回纥族或西域人或汉人而信伊斯兰教。而是许多阿拉伯人、波斯人,蒙古人、回纥人,汉人的结合,这些人原来的一切,已被伊斯兰所溶化,完全成了伊斯兰化的民族了。回族为骨,回教为魂,假设从回族中抽出了伊斯兰,则其民族性,民族条件就不存在,就不可能成为一个独特的民族,这些民族,都与伊斯兰分不开,由此可知伊斯兰的伟大了。穆圣说:“一旦阿拉伯人低贱的时候,伊斯兰也就低贱了。”

(由理论到实践)穆圣一方面,用这高深的理论解决了世界史上最棘手的社会问题,决定人类平等,天下一家,互助合作,世界大同的远大目标,一方面,配合这英明的理论,做了很多警人的事实,我们仅从平凡的小事,便看出穆圣的实干精神。

(重才能不分种族的国际观)穆圣在用人方面,只视才能,不论种族。他曾派阿比西尼亚人比俩里,作美地纳的总督,同时在该城有迁士与辅士们的各巨头。他又委任波斯籍人巴扎尼,做也门的省长。他又授命奴隶宰得的儿子吴萨迈,帅领一支劲旅,而大贤艾布白克与欧玛,都参加在这支军队里;受吴氏的指挥。

而且，在自卫战争中，穆圣对所获俘虏，只要有一技之长，便重用他们，优待他们，与一般人毫无偏差。

（肤色不是区划优劣的绳墨）艾布·赞里，安法力，在穆圣跟前，同一黑种人辩论，艾氏对那黑人非常憎恨地说：

“嘿！黑小子……”穆圣听见艾氏的话，很生气地教训他说：“你太小看同类了，你太小看同类了，白种人并不比黑种人强，人的优劣，只依敬主守法，建立功绩而定。”艾氏听了穆圣的申斥，急速将自己的两颊放到地下，对那黑人说：“来！请你踢我的两颊吧！”艾氏这种作风，表示自己痛恨落伍的思想和对黑人道歉，公平相待。

（“他们是你们的弟兄”）艾布·赞里，是最初皈依圣教的，有一天，他同艾布白克所释放的奴隶阿比西尼亚人比俩里发生口角，艾氏叫他为黑女人的儿子。比俩里二诉给穆圣，穆圣就责备艾氏说：“难道你拿他母亲侮辱他吗？你心里依稀残存着蒙昧时代的劣根性啊，”艾氏说：“我这样年迈，也得和他得平等的待遇吗？”穆圣说：“是的，他们是你们的弟兄……。”

（一切统一于一）马达推叶的儿子盖丝，是一个伪信徒，他时常对穆圣热讽潮冷，他攻击穆圣，即然用其同族的奥司与海兹莱志两族人，帮他的忙，就不该再用别的民族了。有一天，盖丝见一群人之中有波斯人赛里曼，罗马人苏赫彝布，阿比西尼亚人比俩里，他便说：“奥司与海兹莱志已经帮助穆罕默德了，那么，他的情况怎样？他竟自……”圣门大弟子颞拜里之子穆俄孜勃然大怒，抓住盖丝胸前的衣服，去见穆圣，禀告盖丝的谗言，穆圣便奋然而起，到礼拜堂，去给大家宣讲：“诸位，你们共有一个真主，共有一个祖先”。共有一个宗教；阿拉伯语，不一定使你们同父母所生，而它只是一种语文，那么，凡操阿拉伯语的人，便是阿拉伯人了。”穆俄孜问怎样处治盖丝？穆圣说：“听着吧！安拉定给他报应。”后来不久，盖丝便叛教而被杀了。

（没皇帝与庶民之分）圣门弟子艾布·胡勒说：“我偕穆圣到阿卡祖市场去，给他购裤子，穆圣对那布商说：“请你量吧！”穆圣给他大量的钱，于是，他对艾氏说：“这人是谁？他偿我这样多恩物，大概他是皇帝吧！”说着，就跳过去，吻穆圣的手，穆圣扯住他的手说：“外国人都是这样地对皇帝行亲吻礼。这便是对安拉以外的人，表示谦卑与屈辱；但我并不是皇帝，我只不过是你们之中的一个人罢了。”之后，艾氏去拿裤子，穆圣阻拦住他说：“丢开！谁是物主，谁最有责任，拿自己的东西。”

（人人在法律上平等）爱赫木的儿子颞卜莱，是阿拉伯的贵族阶级，有一次，在游览天房的时候，一个乡下老，踩住他的裤角，于是，他便悻悻然给那乡下老掴了一个厉害的耳光，乡下老向海里发欧玛去起诉，欧氏念伊斯兰讲求人类平等，无君子小人之分，无官僚贱民之别，所以欧氏无论如何，非勒令颞卜莱，给乡下老赔偿损失不可。但，颞卜莱被富贵所迷惑，作出非法行为，却想诡辩，逍遥法外，欧氏不给他宽待，他便潜逃到邻帮罗马去了。

（欧玛的忆语）欧玛执政的末年，考虑他以后的继承问题，他说：“假设艾卜·候宰法的奴隶仆莎林在世，我必把海里发大权交给他。”

我们读到了这些理论与事实，就知道伊斯兰对于世界大同作法是多么认真！实际！积极！合理！

（威尔斯的话）威尔斯说：“伊斯兰，注重人类完全平等，无宗教之分，无种族之别；穆斯林所实行的博爱，使伊斯兰成为今日文明世界上最伟大的一种力量。”

（达拉的话）琐罗斯德教的高级长老达拉博士，在他所著《我们的完全世界》一书中说：“世界各种宗教中，惟伊斯兰仍然没有肤色的畛域。”

（赫龙芝的话）赫龙芝教授说：“关于种族联盟的思想，伊斯兰已达到别的任何人所未达到的境地。因为，基于伊斯兰的国际联盟，是以切实联合人类一切种族为原理的这种联盟，是使别的联盟，感觉惭愧。”

（马西克的话）法国马西克说：“伊斯兰在过去能使各族互助互解，又提倡人类对于义务、权利的平等，所以能把许多背道而驰的民族，团结起来。这种成功，无可比拟。非洲、印度和东印度等伊斯兰的大集团，以及中国等伊斯兰的集团，都是血统不同的民族，没有什么东西，能将他们维集起来，而伊斯兰独能将他们联为一致。”

（沙林的话）沙林在其所著《中国的少数民族》一书里说：“伊斯兰是同情劳苦人民的宗教，严禁高利贷，每人每年须纳定量的济贫税。并且称全人类是弟兄，无民族与肤色的分别。”又说：“中国以及世界的回

族人民，都是因信奉伊斯兰教而形成的。”

十 解救被生活轨道抛掉的奴隶们

——“你不冒险，山道，你怎会知晓山道是什么，就是解放奴隶，或在饿死人的荒年且，给有亲戚的孤儿与身卧尘埃的贫民舍饭。”（古兰经九〇·一一~一六）

伊斯兰既是自由、平等、大同主义的鼓吹者，并且实践这种理想并奠定始基的开山祖，因而，从这个深渊的香泉里，又涌出了解放奴隶、提高人权的潮流。

（奴隶制的通行）奴隶制度，由来已久，是古代世界各民族；之间通行的一种商业制度。犹太人、中国人、印度人、埃及人、希腊人，都有这种习惯。最初的奴隶，不但被人拍卖、役使，而且，还给死的主人作陪葬，作祭物。

（第一个从事释奴运动的人）这些被生活轨道抛掉的人们，使我们思而酸心，听而流涕。在他们那悠久的痛苦岁月里，很少人揭竿而起，作消极的或积极的解放奴隶运动。只有穆罕默德在一千三百年前，破天荒地致力于这种运动；至到十八世纪末叶，才有美国解放黑奴于前；又一百年，才有英田废除奴隶制于后。

（虚心假意的解放奴隶高调）然而，英、美一般的解放奴隶，是手段，而不是目的；在政治，而不是人道；是假冒的，而不是正牌的；既缺乏信仰，又缺乏思想；所以，这种缺德的制度，依然换汤不换药地残存在英、美及许多地区。

（黑人的命运）在美国，黑人在目前，仍然受歧视，受贱视，受奴视；在政治上，得不到比例的平等；在文化教育上，得不到发展的机会，在经济上，得不到平等繁荣的协助。甚而，美国人不许与黑人结婚，同上一个学校，同信一个宗教，同在一个法庭打官司，他们以为黑人是天生的脏东西、贱货。他们居住高楼大厦，牛肉奶粉，绒服革履，尽量挥霍，极度享受，而黑人，仍然少吃无穿，宿在旷野，到处觅食，被剥削、被迫害，过着原始的落后生活。

别的国家，对于殖民地，与卫星国的民族，也都是同样地虐待着……。

（伊斯兰的释奴功绩）然而，伊斯兰的释奴运动，是道义的、公平的、合理的、实际的。它提倡解放奴隶，已经一千三百多年，用了许多方法，办出许多惊人而显赫的功绩来。《古兰经》说：“他不冒险山道，你怎会知晓山道是什么，就是解放奴隶，在饿死人的荒年里，给有亲族的孤儿与身卧尘埃的贫民舍饭。”（九〇·一一~一六）穆圣说：“在现世释放一个奴隶者，在来世，必蒙安拉；的释放；他所释放的奴隶，有多少肢体，他的多少肢体也必免于火狱的刑罚。”

（伊斯兰释放奴隶的各种方法）为了社会的安康，伊斯兰采用各种巧妙的渐进方法，来推进释奴运动。这些方法，分积极地奖励释奴，与消极地优待奴隶。

- 1、释奴赎身法——一个人，误杀别人，或者将自己的妻比作自己的母亲，或者发妄誓，而不实行；这样，都得释放一个奴隶以赎共罪。
- 2、获利赎身法——主人许可奴隶，自动经商，以所赚之钱来赎回自身，成为自由公民。
- 3、偿债赎身法——甲乙二人，共有一个奴仆，如果二人之一想释放，必须偿还其夥友应得之份子，而后使奴隶成为完全之公民。
- 4、死后释奴法——主人告诉其奴仆说：“我死后，你便成为自由公民了”。这样，主人一经死亡，奴仆即成公民。
- 5、许愿释奴法——一个掌有奴仆的人，为安拉举了某种愿，而后无实行，必须释放一个奴隶，以彰其慢。
- 6、生育释奴法——奴婢给主人生了儿子，主人在世时，不能卖她，主人死后，她就成自由人了。
- 7、骨肉释奴法——主人与奴仆，一有亲戚骨肉关系，奴隶便成公民。
- 8、补斋释奴法——一个人故意坏斋，如有奴隶，当释放一个，以赎其罪。

[穆圣与艾卜·迈司俄迭]此外，如非伊斯兰国家的奴隶，一一逃到伊斯兰国内，他便成自由公民。再如：

主人对奴隶，鞭挞重刑，非释奴隶，主人的罪始得安拉宽恕。艾卜·迈司俄迭说：“以前，我拿鞭子打我的奴仆，忽然听见有人在后边喊我，我正怒火中烧，也没理睬他，等他到我跟前，才知道是穆圣驾临，他说：“喂！迈司俄迭！迈司俄迭！”我马上把鞭子扔到地上，穆圣说：“迈司俄迭呀：安拉对你较你对这奴隶更有能力啊！”我说：“安拉的使者呀：我为安拉的喜悦，把我的奴隶释放了”。穆圣说：“你要知道，倘若你这样做，安拉必惩罚你啊。”

[以释奴抵天课]同时，伊斯兰规定有产阶级，拿钱解放奴隶，以抵天课。《古兰经》第二章一七七节指示我们：“正义之一，便是以心爱的财物，去解放奴隶。”穆圣也指示我们说：“谁有一个婢女，能养育她，栽培她，进而解放她，而与他结婚，谁必得双重报酬。”

[尊重人权]伊斯兰把奴隶的地位提得相当高，在各方面与公民一律平等，不受歧视，甚而奴隶能做大众的领袖，大众仍得服从他。穆圣说：“我嘱咐你们！要敬畏安拉，要服从领袖，就是黑奴做领袖也当服从！”

[主人与奴隶一切平等]伊斯兰，奖励掌有奴隶的人，要对他们与她们优渥相待，给统治者，规定了许多义务，给被统治者，规定了许多权利，并且，规定虐待奴隶者，应得的处分。《古兰经》说：“你们当善待父母，骨肉、孤儿、贫民，近邻，远邻，伴侣，旅客、奴隶。”（四·三六）穆圣说：“你们的奴隶，是你们的同胞，他们受你们的管辖；你们吃什么，应给他们吃什么；你们穿什么，应给他们穿什么，你们且勿折磨安拉的奴仆。”又说：“打奴隶者，其罚赎便是释放那个奴隶。”

[穆圣以释放奴隶为终生使命之一]一个游牧人，来见穆圣，问道：“安拉的使者呀，请你指教我一件事功，以便我藉它进乐园。”穆圣答道：“解放奴隶！解放奴隶！”穆圣临死的时候还口口声声地说：“你们要谨守拜功，优待奴隶。”

[穆圣与艾卜赞勒]艾卜·赞勒对自己的奴仆稍有歧视，穆圣便教训他说：“艾卜·赞勒呀：你仍然存在着封建思想，奴隶是你们的兄弟，你们管理他们，你们吃穿什么，应给他们吃穿什么，不要苛派他们干难能胜任的工作，否则，你们去帮助他们。”

[禁止贩卖公民]伊斯兰许可在战争时，以俘虏作奴隶，除此而外，不得随便拿人作奴隶，尤其禁止穆斯林把穆斯林当做奴隶。穆圣说：“安拉曾密对我说：三种人，将来后世我必严办他们 毫不容宽，假藉我的名义，施济而复失信的人；贩卖公民，而吞食其价格的人，雇人做工，完竣后，不给人工工资的人。”

（欧玛与俄木尔）欧玛做“海里发”时代，有一个埃及人，向他告发埃及总督俄木尔，欧玛致函俄木尔说：“人民生来是公民，曾几何时，你们使他们变为奴隶呢？”欧氏每遇礼拜六总要到老百姓家里访问，他一见奴隶干繁重的事，他就帮着他们干，或者不教他干。

[大贤与骑士]圣门弟子艾布胡勒看见一个人骑一匹牲口，用人跟着跑，艾氏就对他说：“安拉的仆人啊！你应当叫他骑在你的后边，他是你的同胞，你的灵魂和他的灵魂完全相同。”言毕，他就叫他骑上去。艾氏又说：“用人跟着主人跑，只有增加主人和安拉的脱节！”

）非凡的仁义）阿绥木的儿子盍斯，是一个有含养的人，一天他正在家里坐着，他的女用人，用火热的炒锅烧伤了他，然后锅从女用人手里滑下来，落在他的儿子身上，因伤过重而死，女用人害怕万分，不知所措，盍斯说：“只有释放了她，才能使她放心，他就对她说：“没有关系，现在你就成公民了。”

（买孟与丫鬟）海里发买孟一天晚上有客，丫鬟忙着送饭，举着满盘子的热饊，——不小心、把盘子掉在主人的头上，买孟说：“嗨！烧住我了啊！”丫鬟说：“最好的导师呀！请你遵天经吧！安拉说：“咽怒者真好。”买孟说：“我息怒。”安拉说：“饶人者真好！”买孟说：“我饶人”。安拉说：“他喜爱一切好人。”买孟说：“为真主的面子你已成公民了。”

[斯兰为什么许可战争时以俘虏为奴隶]伊斯兰，许可在战争时以俘虏为奴隶，是有道理的。首先，当时与伊斯兰为敌的各民族，如罗马、波斯等，都习惯于以俘虏作奴隶，同时，对俘虏与奴隶，极尽其欺辱迫害之能事，伊斯兰所以也仿行此实例者，一方面，是“以其人之道，还治其人之身”的意思，一方面，以此抵抗并消灭他们以后再沿用这种办法。

[对换政策]其次，敌方把俘虏的穆斯林作奴隶，伊斯兰也用此法，从而谈判，对换自己被俘的同志。

[教育与改造]第三，反信派，毫无理性，用自己的好百姓作战争的牺牲品，伊斯兰俘虏住他们，收为奴仆；这样他们不致于死在火线上，撇下许多孤儿与寡母，无人照料，而且，他们在伊斯兰社会里作奴仆，实际

上比在故国更自由和幸福；目的并不在使他们永远作奴隶，而是让他们学习与改造，有机会就叫他们返回去，或让他们留在伊斯兰区域里作事。如果他们是独负家庭生计的，伊斯兰便无条件地火。速释放他们回去。穆圣曾教训信徒们，看安拉的面子，释放这类俘虏。在白尼米素特勒戈战役，光复麦加战役，及候奈尼战役，穆圣都这样实行过。这就是拿奴隶为手段，而解放奴隶的意思与无上良策。《古兰经》更告诉我们这些奴隶，只要信教，履行教规，一切都与我们平等，“如果他们悔改，立行拜功，缴纳天课，他们便是你们宗教上的弟兄。”（九·一一）

[伊斯兰没有一下子彻底扫除奴隶制度的理由]伊斯兰在释奴的伊始，没有一下子把这种制度彻底扫除净尽，是为什么呢？因为，一则：这种制度已成当时的定型，奴隶主的恶势力又相当雄厚，假设不用缓和手段，他们必群起而攻之，这样，不但没有将此制度取缔，没解决问题，也许更因此而发生更重大的扰乱与问题。二则：一般奴隶，毕生在主子的卵翼之下，过惯了奴隶生活，他们的心理，产生一种病态的错觉，他们在行为上，产生一种依赖性；假设我们不予先把经济制度加以改变，把社会上的种种障碍加以清除，而给奴隶们找出稳定的生活轨道，那么，奴隶在完全解放之后，就感觉着无依无靠，走头无路，八面黑，甚而怨尤地重找他们的主子，情愿恢复奴籍，而憎恨解放他们者的多事。许多地方在解放过程中，都遇到这类情况。美国的黑奴，最初被解放以后，大都嗷嗷不休，埋怨林肯害了他们，因此，伊斯兰采用渐进的方法，涤除社会一切暗礁，打定经济基础，提高奴隶的觉悟程度，使他们由被动到主动，到了成熟的阶段，伊斯兰当然釜底抽薪地，大刀阔斧地，把这种罪恶制度，一攻而破之，一廓而清之，一扫而净之。这就是伊斯兰的释奴政策，说明了伊斯兰的崇高与自由的程度，说明了伊斯兰影响社会好转的威力与提高人类原生的平等地位。

[保护与奴隶同一命运的人]伊斯兰释奴的范围，包括一切弱者与难者，《古兰经》与圣训都三令五中地教我们关注并解救一般鳏寡孤独的人们，所以伊斯兰对于人类的利益，可谓无微不至了。《古兰经》说：“你们当崇拜安拉，不要以任何物配他；当孝敬父母，当优待亲戚，当怜恤孤儿，当救济贫民，当亲爱近邻，远邻，伴侣，当款待旅客，当宽待奴隶，安拉不喜爱傲慢矜夸的人。”（四·三六）穆圣说：“你们应当从宗派里学习接济近亲的方法，因为接济近亲，能使家庭和睦，发家致富，延年益寿。”又说：“谁有三种美德，安拉便保佑谁进乐园；善待弱而无能的人，孝敬双亲，善待下级。”又说：“我和保护孤儿的人，在乐园里像食指中指一样同居。”又说：“为寡妇与穷人的幸福而奔跑的人，等于为主道而奋斗的战士，和昼夜封斋礼拜的修士。”

十一 争取妇女们的地位与权利

——“妇女依法享权利，尽义务。”古兰经（二·二二八）

[女人的地位本当是卓越的]妇女们，是人类繁殖的重要角色，是社会进化的巾帼英雄；是幸福摇篮。是快乐的宝库；她们的地位，本当是卓越的，她们的权利，理当是一高大的，无论何时，何地、何人，都没有理由贱视伟大的母亲们，欺辱她们，我们必须像阿丹与好娃夫妇一般，平等互助，共同造福世界。

[回顾女人在社会上的地位]然而。摆在我们眼前的是，无论在伊斯兰来临以前与以后，世界上凡是非伊斯兰化的各民族的妇女们，都是没地位与权利之可言的，她们的遭遇，虽然赶不上奴隶的恶劣，但，最低限度，也并不比奴隶更幸福多少。他们以为女性是人吗？不！是在市场上被人随便买卖的，糟蹋的变相商品。而且，她们在文明占国的人民眼里，也受着雷同的歧视与蹂躏。由于这种思想的年代久远，根深蒂固，致使无辜的姐妹们，年复一年，遭受着社会的迫害，坑陷、遗弃！

伊斯兰来临的前夜，人类对妇女的态度是怎样的呢？

[罗马人眼中的女人]罗马一个教堂，决定女人是没有良心，没有灵魂的脏东西，是恶魔的渊藪，丈夫就是她的上帝，对她有生杀予夺的权利。

[犹太人眼中的女人]希伯来人，以为女人是地狱之门，万恶之母。犹太教徒深信：“因妇人而我们开始犯罪，因妇人而我们都死。”

[希腊人眼中的女人]希腊人，以为女人只是一部泄欲的生殖机器。赖吉教授说得好，淑女的姓名，在希腊书中，只绝无仅有的。

[意大利眼中的女人]意大利人打比喻说：“鞭子是对待马的，棍子是对待女人的。”

[西班牙人眼中的女人]西班牙人常说：“坏女人你当防备着她；好女人，你不可依靠她。”

[印度人眼中的女人]印度古典里记载：“瘟疫、地狱、死亡、毒物、蛇、火、都比女人要高强的多。”

[巴比伦人眼中的女人]巴比伦人以为女人是最下贱的动物，除过生孩子干家庭里的活，简直是废物。如果女人生了一个丑孩子，男人马上就要把她致于死地。

[中国人眼中的女人]中国人，以为女人是“祸水”，是怪物，《论语》上说：“女子与小人为难养也，近之则不逊，远之则怨。”俗语也说：“最毒妇人心，”所以，几千年来，妇女被“三从四德”节烈观所束缚，丧送了自由的人性。

[基督教徒眼中的女人]基督教徒，以为女人是恶魔的军库，是随时准备整人的蝎子，是恶魔所用的长枪。圣保罗说：“你们当妻子的，应该服从自己的丈夫，如同服从主一样。因为，丈夫是妻子的头，如同基督是教会的头，他又是教会全体的救主。”以弗所书(五·二二)圣那将说：“龙是凶猛的，角蝮是狡猾的，女人能兼二者的惨毒。”他们以为夏娃是人类的罪魁，因此，就把所有的女人都看做罪恶的大本营。

[法国人眼中的女人]法国人，更在一省里集合开会，研究女人的本质，究竟是人不是人。

[现代欧美所讲的男女平等]在今天，欧美人，及其它地方的人，都强调提高女权，以为女子走出厨房，到社会上去，就可得到与男子平等的待遇，其实，妇女们，义务提高了，权利并没提高。那些吹牛大家所玩的把戏，全是掩耳盗铃，招摇撞骗。因为，女人在西方人眼中，永永世世是玩物、是花瓶、是牺牲者，每日每时，正不知有多少女人没有职业，卖淫度生。这种表皮是提高，简直是变相的降低：

我们抛开这些令人痛心的事实，来看一看伊斯兰给妇女准备的种种权利与义务，及保障她们生活完全自由的一切法规。

[伊斯兰妇女在社会上地位]伊斯兰主张妇女是整个社会的一半，是生活的主帅；女人和男人之间，除过生理差异外，各方面都是同等的，妇女对生活的天职和男性的关系，全根据互相平等的原则。《古兰经》说：“妇女依法享权利，尽义务，男子高女子一级，安拉是万能的、全知的。”(二·二二八)

[男人与女人的义务]男人所以高女人一级者，是因为女人在生理上较男人稍差一点，与“因为安拉使他们互相优越，因为他们捐输了财产”(四·三四)。因此，伊斯兰制定男女都有权利与义务，男子应该保障女子的幸福与安康，帮助女子实践他们应干的工作，妇女应该好好管理家政，教育下一代，办一切适合自身的事情，以建立社会基础。《古兰经》说：“男人们，是支撑女人的。”(四·三四)

[女人与男人的平等]有些民族，否认女人有宗教信仰，严禁她们读圣经，他们认为妇女没有资格到天国去。伊斯兰，则高呼男女宗教权利平等，有权参与宗教生活及社会活动，她们在来世同样得奖赏，《古兰经》说：“有信仰的男人与女人，彼此都是朋友，他(她)们奖善惩恶、举行拜祷、献纳天课、服从安拉、服从使者，这些人，将获安拉的眷顾。”(九·七一)又说“信道的而作善功的男性与女性，这些人，将进乐园，他们遭不到丝毫的亏害。”(四·一二四)又说：“真的，服从的男男女女，信道的男男女女，听命的男男女女、诚实的男男女女、坚忍的男男女女、虔敬的男男女女、施济的男男女女、封斋的男男女女、保守贞节的男男女女、多纪念安拉的女男女女，安拉已给他(她)们准备好饶恕与丰硕的酬报了。”(三三·三五)

[对女人应持何种态度]伊斯兰对妇女，对女婴，对妻子都极优礼重视，可以说已达到妇女界的理想境地。穆圣谆谆嘱咐穆二卜林大众，要体贴并尊敬妇女。他说：“安拉命我们优待妇女，因为她们是我们的母亲，是我们的女儿，是我们的姑妈。”又说：“乐园，就在母亲脚下。”

[母亲们的高贵相]有一位圣门弟子，一天请教穆圣说：“安拉的使者呀！谁最有资格受我的优待？”穆圣说：“你的母亲。”他又问：“其次呢？”穆圣说：“你的母亲。”他又问：其次呢？穆圣说：“你的母亲。”他又问：其次呢？穆圣说：“你的母亲。”他又问：“再其次呢？”穆圣说：“你的父亲。”我们看穆圣把妇女的地位提得多么高，我们能找出比这更尊敬的例子吗？

[女孩子的厄难]女孩子，向来是大家讨厌的，仇恨的，唾弃的。有些犹太教徒，居然把他们打进奴隶苦役的囹圄。阿拉伯人，对于女孩子的厌恶，更是变本加厉，不让她们吃饭，把她们抛在生活圈外，甚而把她们活生生的埋到陷井里，并且，他们歌颂溺婴，以此为社会的一种美德。《古兰经》曾描绘他们“弄瓦”之禧时那种毒狠卑鄙的心理状态说：“他们的。任何人，每当得到女孩子的喜讯时，就大怒而特怒，脸色都变得铁青了，因着这倒霉的喜讯，他们消声匿迹，不敢见人，是忍辱地留住她呢？还是把她们活埋到地下呢？”瞧！他们武断得多残忍啊！”（十六·五八～五九）

[伊斯兰的反溺婴斗争与解放妇女运动]伊斯兰诞生了，便将这种野蛮的陋俗，连根拔掉地消灭了，使阿拉伯妇女脱险于这人间地狱，获得自由人的生活。并且规定妇女在生活、继承、法律、教育、经济各方面，得到应得的种种权利。她们原来是人听人恨，人见人避的下贱货，现在一变而高男子一筹，成了主中馈，治内务、总理家庭的主将。穆圣说：“在家庭里，妇女便是唯一的领袖，她对自己的子女，是要负责的。”又说：“有了女儿，而不活埋，而不贱虐，而不偏待者，安拉必令他进乐园。”

[女人在教育上的权利]伊斯兰主张妇女受教育的机会，与男子是平等的。穆圣说：“求学，是每个男女穆斯林的天职。”

[女人在法律上的权利]伊斯兰主张妇女在法律上的权利，《古兰经》说：“她们依法享权利尽义务。”（二·二二八）阿力是穆圣的门婿，是其仆从者中的佼佼者，他的声望，非常高，但是，他与一个平凡的女人打官司，他得与她一样平等地到法庭上辨诉，听候审判官的处决，欧美的妇女，直到近代，才在法律上，得到点些微的权利。

[女人也有发言权]伊斯兰是讲真理与正义的宗教，它主张人民思想自由，人人有发言权，只论是非，不分男女。海里发欧玛一次正在向大众讲演，他的话有一点错误，一个妇女提醒他，反驳他，欧玛很坦白地向大众说：“这女人说对了，我说错了。”这就把“女人不算人，说话如放屁”的封建口号彻底推翻了。

[女人能参加一切活动]一般人认为女人不算人，故遇着重要的事女人不得参加，不得作证人。伊斯兰则承认女人可以参加一切社会活动，可以作证人。《古兰经》说：“你们当以你们的男人中邀请两个人作证，如果没有两个男人，那么可以从你们所认可的证人中请一个男人和两个女人作证，这个女人忘了的时候，那个女人可以提醒她。”（二·二八二）

[关于婚姻自由的规定]伊斯兰主张，妇女有自由结婚的权利。父母之命，媒妁之言，是次要的。穆圣说：“监护入，强迫成年的处女与人结婚，是非法举动；凡是成年而理智健全的女子，无论是否处女，任何人，不得她的同意，不能依法订婚，虽是父母与元首，也不能干涉其自由。”哈则木替自己的女儿韩撒订婚，女儿不惬意，便向穆圣请诉，穆圣传她父亲来，立刻解除婚约。

[爱情与体贴]伊斯兰告诉我们要善待妇女，互爱互助，男人与女人，在人格上是平等的。《古兰经》说：“安拉从你们同族中，创造你们的配偶，为的是你们互相依恋，并在你们之间，造了爱情与体贴，这确是安拉的一种神迹。”（三·〇·二一）穆圣说：“你们中顶高贵的人，是最能优待其妻室者。”又说：“各位：你们的妻，对你们有应尽的义务，你们对她们也有应尽的义务，你们恩爱地待遇她们，你们确是以安拉的保证而娶她们的。”

[经济独立与继承权]从前的妇女，自己无权处理自己的财物，也无继承权，反而，自己像物件一样，被人随便继承着，《古兰经》说：“有信仰的人们啊！你们强迫继承一般妇女，或留难她们，你们想把给予她们的一部分东西索回，这实在是不合法的啊，”（四·十九）而伊斯兰，则承认妇女的经济独立、自由经营、继承遗产。《古兰经》说：“男人可获得他父母与一切亲戚们的一份遗产，妇女们也可获得父母及一切亲戚们的一份遗产。”（四·七）又说：“男人享用自己所营干的一份利润，女人也有享用自己所营干的一份利润，你们都向安拉寻讨恩惠吧。”（四·三二）

[为什么男人的应继份要比女人多些]不过，伊斯兰规定女人的应继份，是男子的二分之一。（《古兰经》四·一七六）这并不是少给女人，对女人不公平。因为，男人用钱的地方较多，订婚的聘金，结婚时的金融，婚后的生活费及子女的全部赡养费、教育费等，都由男人负担，而女人，则毫无负担，又可自由贸易。她们已比男人富裕了，假设她们的继承份，像男人一般多，那反过来男人吃亏，女人便宜，失去了公平，所以，伊斯兰对应继份的分配，是极为公平合理的。

[一切不合理的婚姻制度]古代的婚姻，有乱婚、群婚，掠夺婚、买卖婚、契约婚；多妻多夫、一妻多夫、一夫多妻，这些都是野蛮的，落伍的坏风俗，而这些制度，至到中古时代，仍然是放纵的无限制的多妻。每个资产阶级，都可以纳无数量的妾和姨太太，更不要说那些帝王了。我们只一读《阿房宫》赋，就知道一般帝王荒淫无度的情形了。

[婚姻禁律]伊斯兰为了消灭那种乱婚乱配的野蛮行为，澄清血统，提高人的地位，于是订出进步的婚姻制度。《古兰经》说：“安拉严禁你们娶你们的母亲、女儿、姊妹、姑母、姨母，侄女、外甥女、乳母、同乳姊妹、岳母，你们所抚育的继女，即你们曾与她们的母亲同房的，如果你们没有同她们的母亲同房，你们无妨娶她们。他又严禁你们娶你们亲生儿子的媳妇，和同时娶两个姊妹，但已往的不受惩罚。安拉确是多恕的，特慈的。”（四·二三）

[反教条主义的婚姻制度]伊斯兰在这多妻的气氛下，便实行有条件，有限制的多妻。《古兰经》说：“倘若你们怕不能公平待遇孤儿，那么，可选择你们所喜爱的对象，两个，或三个，或四个；如果你们怕不能公平待遇，那么，只可娶一个。”（四·三）由这段经训，我们知道：伊斯兰的婚姻制度，原则上主张一夫一妻，如遇特殊情形，便可以变通而多妻。例如大战以后，男人伤亡率骤增，女子过剩，为了杜绝女人的生活无着、卖淫、私生子的产生，国民道德的低落，为了解决这严重的社会问题，可以实行有条件的多妻，第一次世界大战以后，法国所遭遇的情形，便是很好的说明。这样，既能解决社会问题，又不致降低人类的生殖力。这要比马尔萨斯人口论中的节欲办法，高明的多。其次，如果妻子断绝了月经，或生理上有不能生育之病者，也可再娶。不过，最多只能娶四个，而且，还得经济能力充足。对于她们衣、食、住全部生活，都能一律平等待遇才行，否则，也是不许可多妻的。这种为真实的顾全妇女权利的续娶，要比离婚再娶，或不理妻子，另有所欢的办法，合理的多。所以伊斯兰的婚姻律，是相对的一夫一妻制，不是绝对的一夫一妻制，也不是绝对的一夫多妻制。伊斯兰这种灵活的办法完全是为妇女的权利与地位为前提的啊！

[隔教不通婚]美好的夫妻生活，建筑在感情的融洽上，双方是否感情融洽，完全决定于双方的信仰、思想、趣旨、习惯。伊斯兰为照顾妇女不致受侮辱、被休掉，为了让双方白首偕老，过美满的家庭生活，不致夫妇反目，半路离异，彼此痛苦，不致打官司，流血、自杀等，才规定了隔教不通婚的办法，让思想相反的人不可互相结婚，以免后患；让思想相合的有情人皆成眷属。这并不是狭隘主义，实在是合乎客观事实的利人主义，为妇女彻底着想。《古兰经》说：“你们不要娶以物配主的妇女，直到她们信教。已信教的奴婢，的确胜过以物配主的妇女，那怕她令你们爱慕呢？你们不要把自己的女儿嫁给以物配主的男人，直到他们信教。已信教的奴婢，胜过以物配主的男人，那怕他令你们爱慕呢。这等人叫你们入火窟，安拉却随意地叫你们入乐园和赦宥。”（二·二二一）

[夫妇之道与离婚律]夫唱妇随，卿卿我我，互爱互助，情投意合，是家庭幸福的要素，假设夫妇之间，思想上有冲突，感情上有裂痕，整个家庭必变成灰色的苦海。伊斯兰为了避免夫妻间的痛苦与人生的悲剧起见，许可在法律范围内，男女双方离婚。同时，结婚是为血统的延续，如果男女任何一个，发现对方有生理上妨碍生育的病象，则男女都可依法提出离异的要求，在男子方面者，如阳痿不举，阴茎缺损，在女子方面者，如处女膜不破，阴门粘合，阴道痉挛，子宫脱落。凡是经治疗仍不生育者；都是离异的条件。不过，伊斯兰在不得已时，许可离婚，但决不是奖励离婚。《古兰经》说：“离婚只两次，或依法结合，或依法离异。”（二·二二九）穆圣说：“离异是合法的，但，安拉最厌恶离异。”伊斯兰一般法学书上，禁止我们对妻室随便说破情的话，又命令在订婚时，男方向女方交定额的聘金，共用意，都在防微杜渐，不让我们随便离异。（四·一九）

[西方人对离婚问题的矛盾]而晚近的一般英美人，往往拿离婚攻讦伊斯兰教野蛮，现在他们文明了，始知离婚的意义和伊斯兰教的美德。然而，欧美人却滥用离婚，如女人嫌男人好看报，少洗澡、身上有恶气，男人嫌女人头发剪得短、爱与人谈话及其它一切极细小不足道的事，都能构成离婚的理由。所以，美国的浅婚百分率，占全世界第一位，妇女的贞操没保障，妇女的生活成问题，许多的怨女，无职业，流落到花街柳巷，传染病蔓延开去，国民道德一落千丈。如果我们真能虚心照伊斯兰的离婚律去办，保证他们不会如此糜烂不堪了。

[女人有离婚权]从前的人只有男人能休女人，女人则没权要求离婚，不管女人怎样受丈夫的压迫，怎样

不满意丈夫，也得认命受苦，所谓“嫁鸡随鸡，嫁狗随狗”便是这种意思。伊斯兰打倒了这种轻视妇女的不公道行为，许可男女都有权利依法要求离婚，选择适当的对象。《古兰经》说：“倘若你们惧怕他们两个不能遵守安拉的法度，那么她以财产赎身，对于他们两个是毫无罪过的。”（二·二二九）这说明夫妇不能继续生活时，女方可以首先要求离婚，归还丈夫的东西，以解救自己脱离苦难的生活。穆圣时代有一个女人叫颌米丽的，嫌丈夫长得丑，两口子并无别的不对，后来他见穆圣，要求离婚，穆圣说：“你愿把他的园子退还他吗？”她说：“我愿意。”穆圣就对她的丈夫撒比台说：“你收回园子，和她离婚吧！”

[反对守寡奖励再嫁]黑暗社会里的女人，如果丈夫死了或者被人休了，一般人便瞧不起这些寡妇，有的看寡妇如粪土，万分低贱，永不娶她，有的则造出罪恶的道德观，以为寡妇不嫁便是守节，便是无尚光荣。其实不知害了多少妇女，人口因此减少了，道德因此堕落了。整个社会遭了很严重的灾患。伊斯兰却首先允许寡妇再嫁，说明了过去寡妇不嫁论的害处，和寡妇再嫁的好处，同时奖励我们帮助她们，和她们结婚，以提高她们的地位。《古兰经》说：“倘若你们休妻，而她们待婚期满，当她们与人依礼互相同意的时候，你们不要阻止她们嫁给她们的丈夫。这是用来规劝你们中确信安拉和后世的人的。这对你们是最有益的，最纯洁的。”（二·二三二）又说：“你们中弃世遗留妻室的人，他们的妻室当期待四个月零十日，待守期满的时候。她们关于自身的合理的行为，对于你们毫无罪过。……你们用含蓄的言词向待婚的妇女求婚，或将你们的意思隐藏在心里，对仿；们都是毫无罪过的。”（二·二三四）

[取消妓院铲除罪愆]一般人以为女人是玩物，是排泄器，在社会上没有她们的生活门路，逼着她们脱离生产，走到妓院里去，让她们卖淫度生，过着人间地狱的痛苦生活。伊斯兰认清了这种罪恶，则首先取缔娼妓，惩办开设妓院的人，而给她们指出正当的生活出路。《古兰经》说：“你们应给你们那里那些孤身的人与廉节的奴婢缔结婚姻……，你们的使女，如果愿意守节，你们就不要为了寻求眼前的些微利益而强迫她们卖淫。”（二四·三二）

[携手并肩共建大业]基于上述这高尚的原理，伊斯兰便优待妇女，解放妇女，摆脱厄运。奖励人类不分男女，协力工作，将来必得幸福的酬报，《古兰经》说：“我并不埋没你们任何人的善行，不论男性与女性，你们是彼此相生的。”（三·一九五）

[穆斯林妇女对伊斯兰的功绩]因此，伊斯兰的一般女性，在社会各阶层里，都能出人头地，超乎普通女性。她们在战争时，或到前线去杀敌，或在队伍里作看护。在平时，她们讲学、作工一切事都能干，所以，在建造伊斯兰文化，宗教运动的潮流里，她们付出了相当大的贡献，这就是伊斯兰提高女权的收获啊！

[一位学者对伊斯兰妇女政策的评论]毕克萨尔说：“伊斯兰对妇女，特别优待，伊斯兰赞成妇女受教育，赞成妇女有进步，但，不希望妇女被男子同化。”

[一位进步女士对伊斯兰妇女运动的赞欢]英·卡博得夫人说：“自有史以来，妇女所受的束缚，至伊斯兰诞生，才获得解放。伊斯兰所给妇女的地位与法定权利，至最近二百年来，英国的妇女才得享受。”

[一位作家的研究]沙林说：“伊斯兰允许男女结婚、离婚自由，但不能通奸，女子也可有继承权，寡妇可以自由嫁入，不必守寡。”

十二 实践的政治民主化

“他们的事情，是互相商议的”（古兰经四二·三九）

[民主的传统]安拉给人类规定了行政组织的系统，和元首与人民间的关系，穆圣及四大海里发，都能对安拉的宪法，全盘遵行。他们领导下的政府，无不承认朝野的权利和义务，并主持公道，传播和平。

[民主制度的内容]伊斯兰的政治，是民主的，其政权，全以穆斯林大众作后盾。伊斯兰发明议会制度，政治上的设施，都以人民的意见来决定。人民有选举官吏、罢免官吏和创造法律的权利。官吏在不违背安拉

的法度范围内，有被人民服从，拥戴，自由行使职权的权利，假设官吏的措施违背安拉的法度，人民可以起来，否决、罢免，选贤任能，伊斯兰是反对独裁、专制、封建。伊斯兰至穆圣起，向来都是对事不对人的民主的“选贤任能”政治，到了阿力时代的末叶，翁米亚王朝时代，始有传子制，家天下的倾向。

[民主制度的幼年时代]伊斯兰的“海里发”制度，便是雏形的代议制，海里发是继承穆圣管理穆斯林大众事情的人。其产生，是经过种种不同的选举而成的。罗基氏给海里发下定义说：“海里发是总管政教事务的一个人，海里发是全体民族公开举选的，如果他的作风不良，人民大众可以罢免他。”

[海里发制度片面谈]其选举法，共有三种：第一，是商议选举法。穆圣去世第二天，辅士们在桑格发开群众大会，欧玛及在场的人，一致选举艾布伯克为首任海里发。第二，委任法。艾布伯克，从政大公无私，颇得人民爱戴，殆病重危，便征求人民大众之同意，指定欧玛为海里发继承人。第三，委任选举法。这是欧玛选举继承人所采用的步骤，共方法，是平日指定一部分候选人准备他有不测，便从他们中选举，当时被委任有候选人资格的共有六人，欧氏去世，大家便集合到阿绮舍圣后房中，商讨选举事宜，结果，欧斯曼得票较多，就被选为第三任海里发了，这三种选举法，根本上都是以人民公议为依归，所以这都是民主制度。

[一切民主制度的源头]伊斯兰的海里发制度，到了十字军东征，便流传到了欧洲去，欧洲人把它加以发挥，便成了英国的巴力门制度了；经蒙古成吉思汗的西征，海里发制度，流传到蒙古，蒙古人把它加以改造，便成了他们的科立而台大会。以后，又不断的演变，便成了近代之民主制度了。

[关于实行民主政治的命令]关于民主，安拉和穆圣，都有明白的指令，《古兰经》说：“凡事，你都要和池们商议。”（三·一九九）又说：“他们的事情，是互相会议的。”（四二·三九）穆圣说：“协商，是悔恨的碉堡，是谴责的保障。”又说：“协商的事情，是保险的。”又说：“和人相商者，没懊丧。”阿力说：“专制独裁者，必受害。”

[穆圣的民主精神]穆圣虽然是安拉的特使，他的思想、谋划，虽然超越一般人民；但，他每遇一事，绝不自专，独裁，老是不厌其烦地，召集大众，征求大众的主张，以大众的意见为意见。

[在白德里战役中的表现]在白德里战役，穆军生擒敌人甚多，后来穆圣便召集大家商议，如何处置那些俘虏。艾布伯克建议：“准许他们自赎其身，同是人类，不得对他们有所歧视，或将来他们受感化，而归依正道，与我们何异。”穆圣看大家对艾氏之建议，均表满意，便采纳他的建议，说：“顺从我们的，便是我们的同胞，违背我们的，安拉是大仁的，宽恕的。”

[在吴侯岱战役中的表现]吴侯岱战役，麦加敌人寇美地纳，穆圣与穆斯林大众共商对策，或固守美地纳，或往吴侯岱迎战。穆圣及一般要人主张守城，穆斯林大众，主张迎战，穆圣就毫不迟疑地采纳大多数的意见了。

[在联军战役中的表现]联军战役，一部分圣门弟子，主张出城作战，大众主张守城，穆圣便用大众之计，不分上级与下级，全体出动，挖掘壕沟，与敌对抗。

[在光复麦加战役中的表现]光复麦加战役，许多人民恐惧异常，一般反动头子，更是胆颤心惊，都想着不知穆圣怎样对他们作报复的。穆圣征求他们的意见说：“大家认为我怎样对付你们？”大众说：“和平，你是仁爱的弟兄，你是仁爱弟兄的儿子。”穆圣体念大众的意见说：“你们去吧！你们都是被解放的人。”

[群众的利益高于一切]穆圣是人民中的一份子，是穷人出身，所以他处处顾全大众的利益，珍视大众的舆论，以人民为主人，以自己为仆役，丝毫没有优越意识，没有压迫百姓的暴行。《古兰经》说：“假设你是粗暴的，他们必对你发生离心力。”（三·一五九）穆圣说：“人民的领袖，就是大众的公仆。”

[群众的力量无比强大]穆圣非常依靠群众的力量，并且教训我们，靠拢真理，服从领袖，走群众路线，要有为安拉，为穆斯林大众忠诚服务的人生观。《古兰经》说：“支援你们的，只是安拉、使者和礼拜，纳课而谦恭的穆民大众；谁以安拉、使者、穆民大众为盟友，安拉的集团，必是胜利的。”（五·五五）穆圣说：“一个民族的强胜，全仗下层阶级。”又说：“宗教便是尽忠，为安拉、为天使、为经典、为先知、为领袖、为穆斯林大众。”又说：“犹太教分七十一派，基督教分七十二派，我的教民分七十三派，只有一派进乐园的，那便是大众派。”又说：“安拉的手是在群众方面的，脱离群众的人，只有走进火窟。”穆圣临死的时候，还不断地说：“我的教生！我的救生！”这种终生不忘人民大众利益的作风，便是高度

的民主表现。

[一切为人民]穆圣对于人民是非常爱护的，不管普通人怎么粗鲁、对他怎样不礼貌，他老是很耐心很高兴地说服教育，顾全其体面，帮助他们进步。一天有一个游牧人溺在礼拜堂里，门弟子们气冲冲地就想对乡下人不客气，穆圣劝住大家说：“你们要亲近人，不要使人警避，你们不可打断他的小解。”那人溺罢了，穆圣便把他唤到一边。单独对他批解说：“礼拜堂里要干净，不能有些微的粪溺与污秽呀！”

[首任海里发艾卜伯克的民主作风]穆圣归真后，各位海里发都能秉承穆圣的民主精神，而实行民主的作风。首任海里发艾布白克，在就职席上，向大众公开演说：“诸位同胞：现在我已成了大众的领袖了；但我并不比大家好；你们看我的作风对，就请你们协助我，你们看我的作风不对，就请你们矫正我；我服从安拉一天，你们可以服从我一天，一旦我违背安拉，你们就刁二要服从我，你们的弱者，在我看

来却是强者，我必使他获得应享的权利。”因此，艾氏在行政上，时时向人民大众负责，公正廉明，简朴认真，他虽然为大众服务，但在公馀之暇，仍从事商业，以维持家庭之生计，他有一点办法，必不动用大众的财产：他手中稍有余剩，便尽力救济难胞。他的太太爱吃甜东西，没钱购买，得他的同意，每日生活简省若干，后来，艾氏竟夺回他太太的积蓄说：“那是超出我们的日用所需，应归还国库，不宜滥用。”到艾氏临终那天，他对左右的僚属说：“把我全部家产还给国库吧，因为，我不愿佩这食国家财贝之名啊！”

[为穆斯林大众生死的公仆]第二任海里发欧玛，第一次给大众讲演说：“诸位同胞！你们谁发观我的错误，就应该纠正我。”有一个人说：“指安拉盟誓：假设我们发现你有错误，我们必用利剑来纠正你！”欧玛说：颂赞安拉，他给穆斯林大众创造了用利剑纠正欧冯的人。”欧氏的确是一个爱民如子，政治清明的好领袖，他没有很好的官署，他时常睡在旷野，他的文治武功都很盛，他每夜出去巡逻，到每个帐幕里，去访察穆斯林大众的疾苦。当他发观一家不能过活的时候，他就感觉着泰山压在他的肩头，便赶快亲自到国库里，给人民拿食粮，亲自去给人民做饭，每天去接济他们，遇若有人压迫人民，他便不顾一切去制止。阿绥的儿子俄木尔，当日作埃及的总督，他为了扩展一所礼拜寺的规模，用大价购买埃及土著科布特族女人的地方，后来，那女人不愿意，便把这件事上诉于欧玛，欧玛受理这案件后，马下给俄木尔下书，令其火速退还人民的土地，不得仗势欺人，纵然办好，事，也不得侵害人民的利益。这就说明了欧氏爱民的无微不至。

[一群民主使者]第三任海里发欧斯曼，第一次向大家演说：“我的命令，是以你们的命令为依从的……。”第四任海里发阿力也是非常注重民主的，有人问他一个问题，他答复了，那人说：“你的解释不正确，我以为是这样的……”。阿力很虚心地说：“你对啦，我错啦，学问无穷，天外还有天的啊：”后来各王朝的领袖都是这样的主张，其中最著称者，便是萨拉哈丁、安优彬。当时，他的一个宠爱的干部，受人欺骗，来请他帮忙打击那坏人，但，萨氏并未自专和夸大，他说：“我怎能帮你的忙呢？穆斯林大众有一个替他们秉公判断的法官，宗教的正义，是摆在特殊人与普通人的面前，我们应当遵从它的命令与禁律，我不过是圣教的一个仆役与巡警罢了，法律会给你判断你的曲直啊！”

[民主堡垒]一般海里发，及伊斯兰领袖，都能继承穆圣的民主精神，都能栉风沐雨，忍饥受辱、惨淡经营、保国爱民，与人民的生活打成一片，休戚相关。他们根本就不像一般帝王们，神化了自己，高高在上，穷奢淫靡。所以，海里发们，很可做民主领袖的典型了。

[民主制度的依据]伊斯兰的民主精神，是根据伊斯兰制宪的四大原则，即：《古兰》、圣训、公议、演绎。凡是天经所提示的，我们都要拳拳服膺；天经的明文，没有直说的，可求圣训来解决问题。否则，由回教贤明领袖、权威学者，与穆斯林大众，共同提供意见，共同表决。再不然请一般品端学粹，思想精进的学者专家，商同穆斯林大众，根据天经、圣训、公议的精神，类比、演绎、创制。这就象征着伊斯兰法理的独特与缜密；也象征着伊斯兰对大众意见，大众利益的重视。所以，伊斯兰在任何空间与时间，都是适用的。

[高度的民主典型]伊斯兰的政治，没元首与庶民之分，没回教徒与异教徒之别，穆圣说：“我们有什么权利，他们也有什么权利，我们有什么义务，他们也有什么义务”。这种民同吾与，博爱宽大的政策，便是高度的民主体现，在任何民族里，都是鲜见的。

[信教自由与税征]至于说伊斯兰人，向其势力范围内的人民征收税赋，那不但是伊斯兰的弱点，适得其

反，更说明了伊斯兰的宽大性、平等观。因为，伊斯兰对异教徒所征的税额，并非暴征苛敛，而是微乎其微的，还赶不上穆斯林人缴纳的天课之多。同时准许他们信教自由，保护他们的生命、财产，名誉，都得到与穆斯林共享平等的待遇，不受任何剥削与压迫。

[艾布欧拜德与叙利亚人]吉拉汗的儿子艾卜·欧拜德，与叙利亚人签订和约，条件是他们缴纳若干的税赋。嗣后，艾氏得到情报，说罗马人要和他作战，他就下令把叙利亚人所纳的税赋，完全归还原主，告诉他们：“我们所以把你们的钱财归还你们，是因为罗马人现在向我们宣战，集合全力，向我猛攻，我们的能力已不能保障你们的安危。托靠安拉，我们如果打败了罗马人，凯旋而归，那时，我们必实践与你们的盟约”。

[最民主的民主]海里发们遇着有人控告他，他必照样出席听判决，受制裁，相传欧玛曾经把自己的亲生子，因为喝酒，打死在皮鞭下：《古兰经说》：“信士们啊！你们当为安拉秉公作证，那怕有害自身、父母和亲戚呢”。（四·一三）

[真民主的真实性]伊斯兰民主的制度，影响着世界，许多民族与部落，都脱离了奴籍，而得救了，尊贵、自由、不受任何的羁勒。关于此点，我们只要拿罗马人铁蹄下的埃及，和伊斯兰时代的埃及，来稍加对比，便担保明白伊斯兰政治的特点，及伊斯兰的教义的优越与合理化了。

[民主与专政]同时，伊斯兰的民主，是有范围的，对同情者民主，对反对者专制，假如对反对派也行民主，那根本就没有伊斯兰的革命。《古兰经》说：“穆罕默德，是安拉的使者，他和同志们，对反信份子，是严厉的；而他们自己相互之间却是慈爱的”。（四八·二九）又说：“征知识来临你以后，如果你顺从他们的私欲，那么，你绝无任何保护者或援助者，以反抗安拉”。（二二·一二〇）

[民主集中]民主是最好的政治形式，民主是有组织的，有纪律的，少数服从多数，个人利益服从群众利益，大家必须选举领袖，管理大家的事，大家既然选定了领袖，就当听他的决意，服从他的一切政治措施，领袖得合乎群众的要求，替大家办事。但民主决不是无政府的乱说一气，谁想怎么办就怎么办，群众的力量固然很大，但没有正确的领导和组织，那只是乌合之众，也是很危险的，故伊斯兰又主张民主集中。《古兰经》说：“有信仰的人们啊！你当服从安拉、圣人和管理你们事情的人，倘若你们争执一件事，就当以安拉和圣人为依归，倘若你们确信安拉和末日，这对你们的裨益会更多，结果会更美”。（四·五九）又说：“当安全或恐怖的消息到达他们的时候，他们就加以传播，假设他们把它报告给圣人和管理他们之事的人，那么他们中间能推理的人，必定知道去如何对付”。（四·八三）

[伊斯兰民主的特性]总之，伊斯兰的民主，是多面化的，是有真实性的，是不折不扣的；虽然，在主观上，伊斯兰国家，现在还有同王专制，免不了是对自己的一种讽刺：在客观上，常受劲敌的百般诬蔑、造谣；但，终不能抹杀伊斯兰的伟大。而那些高呼人权的口号，高擎着和平旗帜的英美各国，实际上，是战争贩子，侵略专家，他们怎么对倡导民主的伊斯兰不害羞呢？

[法白里教授对伊斯兰民主的批判]法白里教授说：“伊斯兰是世界上最民主的宗教，是赞助自由与平等的宗教，假设世界上有一种立宪政府，那么，伊斯兰初期的海里发政府，可以当之而无愧了”。

十三教育与学习的宗旨、方法、态度

“你当奉你的造物主的尊名而诵读，他曾用血块造人，你当颂读，你的主是最优越的；化曾教人用笔写字，他曾把人所不知道的教授给人。”（古兰经九六·一一五）

[人类社会是凭什么形成的]人类社会，赖物质因与型式因而成立；物质因建基于下层经济，绵延种族的因素，便是经济建设；由物质因演出型式因，便是文化，推进种族的条件，便是文化建设；而繁殖文化的动力，便是教育与学习了。

[教育与学习的重要]教育与学习对于一个国家民族的强弱，有密切的关系，一个教育水准高的国家，不用问，任知道它的一切都上轨道；反之，这个国家必是一团糟。

[教育与学习的连环性]教与学是相依为命，不可分升的，我们应该既学且教，既教且学；不可光学不教、

光教小学与不教、不学。

[穆圣对教与学的新认识]穆圣自幼失学，本来是个文盲，既不会读，又不会写；然而，他从安拉的启示里，彻知了教育社会的重要和力量。因此，他便在那黑暗而愚昧的中世纪时代，首先提倡教育，奖励学术，指示学人应走的道路，而从事文化建设。

[教与学在古兰经上的地位]安拉给穆圣颁降的第一节经文，便是教育，传播文化、持续种族，《古兰经》说：

“你当奉你的造物主的尊名而诵读，他曾用血块造人，你当诵读，你的主，是最优越的，他曾教人用笔写字，他曾把人所不知道的教授给人。”（九六——一五）

[学问的价值]安拉形容学问的贵重说：“安拉把学理授于他所属意的人，获得学理的人已经获得很多的财富了。只有那些有慧心的人，才会明白啊，”（二·六九）

穆圣说：“智慧，能使尊贵的更尊贵，能提高奴隶的地位，使其与帝王相等。”又说：“信德是裸体的，它的衣服是敬畏，它的点缀是知耻，它是果实，是学问。”又说：“先知无留下一块金元与银元，他们所撒下的，只有学问；谁求得学问，谁就是获得丰富富份的人。”

[学问与金钱的对比]当日穆圣说：“我是学问的花园，阿力是这花园的门户。”海瓦利吉党人听着这话，大为不忿，于是集合十个大学者，去分别考问阿力，究竟金钱贵重？或是学问贵重？阿力便毫无疑问，一一作答，他说：“①学问是一般圣人的遗产，而金钱是戈龙、赫莽、法老、闪达代各个暴君的遗产。②学问能保护人，金钱得人保护它。③学问，安拉只把它赏赐给他喜爱的人，金钱，安拉把它赐给他喜爱的人和他不喜爱的人。④金钱越花越少，学问越用越多。⑤财主有“吝啬鬼”、“看财奴”的绰号，学者只有仁爱，卓伟的美称。⑥财主，到后世被考算，被质问每个钱的来路与去向，学者到末日能搭救人。⑦财主一死，名望泯灭，学者归真，荣誉永存。⑧财主仇人多，学者朋友众。⑨金钱停的时候久了，便毁灭；学问则不会毁灭。⑩金钱使人心硬，学问使人心明。”

[一个诗人给学问的比喻]阿拉伯一个诗人说：“为了进步，你当用学问修身养性，摈弃怠惰吧：心，便是怠惰的大本营，心好象玻璃，理性好象灯，真知好象油，心一发光，你便是活跃的；心一黑暗，你便是僵死的。”

[对文化工作者的推崇]伊斯兰对于学者，非常奖励和推崇。《古兰经》说：“安拉秉公作证，除他外，绝无应受崇拜的，众天使和学者也这样作证。”（三·一八）“有学识的与无学识的，难道是相等的吗？”（三九·九）“瞎子和明眼的人一样吗？黑暗和光明一样吗？雨凉和炎热一样吗？”（三五·一九）“安拉的仆民i卜只有学者才能敬畏他。”（三五·二八）“安拉给你们中朽信仰的人和有学识的人提高了许多品级，安拉是全知你们的工作的。”（五八·十一）“这譬喻是我为罪人而设的，只有学者能理解它。”（三·四三）穆圣也说：“最近于圣品的，是学者和战士，学者，导人于列圣所传的宗教，战士，保护列圣所传的宗教。”又说：“学者墨汁，在末日，将与烈士的碧血对称。”又说：“一个部落的死亡，比一位学者的死亡更易忍受。”又说：“末日只有三种人有资格开脱求情：一般先知，其次是一般学者，再其次是一般烈士。”又说：“天上的天使界、陆地的生物界，甚至水中的鱼类，都替学者祝福，学者比修士优秀，犹之乎月儿比繁星优秀一般，学者们，是一般先知的继承人”。

[对于求学的奖励]伊斯兰鼓励我们求学，及求学的重要。《古兰经》说：“你们不知道的时候，应请教有学识的人”。（二一·七）穆圣说“踏上求学道路的人，安拉已经使他踏上直达乐园的坦途了，天使们垂下神翼，抚慰一般莘莘学子……”又说：“在早上，你学习一节《古兰经》，比你礼一百拜附功拜要强的多，在早上你学习一样知识，不论它是当用的，或不当用的，比礼附功拜要强的多。”又说：“一个人正在求学时候死期来临了，他必与安拉相会：他和列圣在乐园里，只差一个品级。”又说：“求学的人，必蒙大赦，既往不咎。”艾布代说：“呵！我以为学习一个课题，较通霄礼拜尤为可爱。”又说：“你或作老师，或作学生，或作傍听，且勿作第四者，否则，你便受害。”又说：“无知是受欺的机会。”又说：“学习文化的人，文化就能清洗他已往的恶迹。”

[老师与教授的伟大]伊斯兰奖励教授人知识，开导愚昧，扫除文盲。《古兰经》说：“他们回来的时候，教他们警教他们的人民，只愿他们予防。”（九·一二二）穆圣说：“安拉，天使、天民，安拉所爱者，

石上的蚂蚁，海里的鱼儿，他们都誉颂人类的好教授。”又说：“引人向善者，犹如作善。”又说：“谁听我讲的教义，而随后照样传授给人，安拉必使谁荣贵，因为许多间接听教的人，比直接听教的人，记忆得更牢实。”又说：“谁为教授人学习一种学问，谁获得七十个诚笃君子的回赐。”

[穆圣对于文教事业的总结]关于学问、学者、求学、教学的重要性、高尚性，穆圣有一段话，说得很恳切，很具体。他说：“你们求学吧！为安拉而学习，等于敬畏；探讨，等于功德；阅读，等于颂赞；砥砺，等于抗战；教知识于文盲，好似施散；传学问于家属，正如瞻养。须知，学问，乃正邪之权衡，乃天堂大道之灯塔；学问为寂寞时之良友，孤独时之益朋，无聊时之消遣；乃导福御祸之南针，对敌之利器，应世之礼服。安拉以之擢升一切民族，使他们成为万善之导师，人类以他们的嘉言为座右铭，以他们的懿行为宝鉴，以他们之主张为根据；天使爱和他们为友，用神翼抚摩他们；水中的鱼类，陆地的兽畜，及一切有生物与无生物，均为有识之士求饶。盖学问，乃愚昧或心灵之救星，夤夜时视觉之明灯；人类籍学问臻于真善美之品位，达于两世最高无上之妙境。深研学问，等于持斋；练习学问，犹如礼拜；用之以接续近亲，凭之以辨别真伪；学问为工作之主脑，工作为学问之辅弼；幸福之人，酷爱之；薄命之人，憎弃之。”

[文盲应该尊重治学的人]在这段圣训中，穆圣充分地说明了学问对人类全部生活的影响，和学者在社会上的地位；同时，穆圣又囑告不学无术的人，应尊重从事学问工作的人；初入社会的年青人，应该尊重经验丰富的老者，他说：“你们要尊敬你们的老师与学生。”又说：“一个民族的老者，等于信士们里的圣人。”

[伊斯兰的文教政策]伊斯兰的教育，是不分空间的，不分时间的，不分性别的，习；分年龄的。穆圣说：“学问虽远在中国，也当去求。”又说：“你们求学，自摇篮至坟墓。”又说：“求学，是每个男女穆斯林的天职。”这，就指我们不论男、女、老、少，不论在什么地方，都要老实地，认真地活到老，学到老。

[知识的领域]伊斯兰主张知识是真主的德性。真主是大而无外细而无内的，故学问也是无止境的。伊斯兰所谓的知识，不一定在书本上，求学不一定在学校；而教我们拿字‘白’作学校，向人生学习。向社会学习。《古兰经》说：“你说：‘你们观察宇宙万有吧！’”（一〇·一〇一）又说：“在天下四方在他们自身，我将教他们看到我的奇迹，进而他们就明白它是真理。”（四一·五三）因为我们学习的领域是宽广的，所以教律书，上规定，每个人都应当学习他的生活所需的学问》按学问的性质，规定求学的等级。假设学问的内容，是天命的，如天道五功，那么，求这种学问，便是天命。其它，可以此类推，所谓“世事洞明皆学问，人情练达即文章”便是这种意思。由此可知，自然科学与社会科学都是应当学习的。

[为什么学习]伊斯兰命令我们为学的人，首先要有个目的、有志向，因为百工技艺，无有不立于志的，我们有什么志愿，只要努力，将来终可成功，志不立，如无舵的航船，无缰的野马，漂荡奔逸，是无定处的，穆圣说：“一切事业，皆以志向为转移，每个人的成功，与他的志趣，有密切关系。”

[为谁学习]伊斯兰教我们有好的志向，正确的目的，要为安拉，为穆斯林大众的幸福而求学，不该有优越感，有个人英雄主义，更不该为名利、为虚荣，为黄金屋、为颜如玉、为学问而学。穆圣说：“爱好名誉的人，安拉必让大众听见他的污行；有英雄感的人，安拉必使大众看见他的丑恶。”又说：“求学的目的，不是为安拉的人，将来必进火窟。”又说：“谁为获到今世的财富，而学习博安拉喜悦的学问，谁在后世便闻不到乐园的气味。”又说：“目的在为同学者遨游，或为流氓雄辨，成为使人注意，敬仰而求学，将来准进火窟。”又说：“苦脑的陷井，就是火窟里的一道沟渠，火窟每日求安拉一百次，摆脱它的炎威。”圣门弟子齐声问道：“安拉的使者啊！什么人进这条火渠呢？”穆圣说：“那些爱夸功吹牛的念书人。”又说：“末日第二种被审判的人，便是那孜孜向学，诲人不倦，诵读《古兰经》的人。天使把他们带出来，教他们认识安拉的恩泽，他们也认识它。安拉说：“你们苦苦治学是为什么呢？”他们说：“我们为你而求学，而教授，而诵读《古兰经》。”安拉说：你们扯谎了，因为你们求学的目的，在让人家唤你们是学者，你们诵读《古兰经》的目的，在让人家唤你们是读经家，你们的目的完全达到了。”安拉说罢，便命今天使躁着他们的险，把他们投到火窟里了。”

[学者的任务]学问，是流传的，不应该为某些人所特有，所垄断，凡对于一种学问通达的人，就应该把它发挥地传授给人，不要藏奸，不要吝啬，不要昧真，不要造谣。《古兰经》说：“当日安拉和有经典的人结了约会；你们要把经典给人们公布出来，不可隐匿。”（三·一八七）又说：“你们不要拿虚伪混淆真理，也不要明知地隐匿真理”（二·四二）穆圣说：“在场的人，应该传给不在场的人，因为不在场者，或许较传给他圣训的在场者更好背记圣训呢。又说：‘学者如遇人请教，而对学问吝啬、隐匿，将来末日安拉必给他戴火辮头。’”又说：“有意识地给我造谣的学者，将来必坐火椅。”

[智力的差异与因材施教]遗传与学习对于人的成功都起一定的作用，人的智力也是很差异的，白痴和天才都少，居间者比较多，我们应当因材施教，注意每个人的特点，发展天才培育出有用的人来。穆圣说：“些微的领受，强过很多的学问。”又说：“我们当圣人的人，应该把自己下降到一般人的水平线上，适合着他们的知识程度和他们讲话。他们一能独自明白究竟，那么真理就能传播开去了。”又说：“你们对一伙人讲他们不懂的话，这便是对他们的一种灾害。”尔撒圣人说：“树虽多不一定都结果子，果子虽多不一定都中吃，学问虽多不一定都有用。”鲁埃白氏说：“学问的害处是遗忘，学问的罪恶是编谎，学问的耻辱是不按人的程度胡说一气。”

[用什么方法学习]求学的方法，是善问，是学习，是记忆。穆圣说：“学问是宝库，它的钥匙，便是问。”又说：“善问，是学问的一半。”又说：“无知的人，不要因自己的愚昧而缄默。”有知识的人，不要因自己的学问而缄默。”又说：“学问只凭学习而成就。”又说：“可贺那好讲好说的学者，那善记忆的听者！”阿拉伯俗语说：“学问在心中，不在书中。”又说：“学习的第一步是谨言，其次是听取，其次是记忆，共次是实行，最后是阐扬。”

[理论与实践结合]学以致用，学问是理论，学会了理论要能把它实践，这样才算消化了那种知识，自己才能得到好处，否则，只有机械式的扳弄空洞名词，成一个死读书，读死书的书奴才，和能说不能行的伪君子。《古兰经》说：“有正信的人们哪，你们为什么光说而不实行呢？据安拉看来，你们说而不作，这实在可恶；”（六一·三）又说：“难道你命人为善而忘却自身？你们还在读着经书？你们竟没理智吗？”（二·四四）又说：“诗人们后边迷妄的人，你没瞧见吗？他们在每一个山谷里徜徉着，他们确实能空谈，不能实干。……他们马上就明白：那里是他们游离的地方。”（二六·二二四~二二六）又说：“那些奉命担荷《讨拉》而没实行担荷的人和驮载书籍的驴子是同一类型的。”（六二·五）穆圣说：“在后世受刑最厉害的，便是没凭自己的学问得益的学者。”又说：“能实践自己学问的人，方是真学者。”又说：“学问增进而道德无增进的人，他只和安拉越发疏远。”又说：“胡行的学者，愚蠢的修士，使我的教民负致命伤了，最坏的人，就是那斯文扫地的学者，最好的人，就是优秀的学者。”又说：“登霄之夜，我经见了一种人，他们的嘴，被火剪撕裂着。我问：“你们是什么人，”他们说：“我们教人干正事，我们却没有实干；我们不教人干坏事，我们却冒犯。”又说：“末绝年，将有一些愚昧的修士，和恶劣的知识分子出现。”欧玛说：“我担心，回教民族里，产生骑墙派的知识分子。”一般人问道：“怎么叫骑墙派的知识分子呢？”他说：“口舌是有知识的，心和作风是无知识的。”大教长艾布哈尼法说：“学问的功效，只是在于实用。”这些名人名言，就把知以分子的劣根性，揭穿无遗了。

[从个人研究到集体讨论]学问须经过自学，个别研究，然后再通过大家集体讨论，才能深入，明白；而且有时，还得到各处游学，调查研究，以广眼界，作实验工作以求进步。穆圣说：“跋涉长途，负籍游学的人，等于安拉引他踏上平坦直达乐园的大道了。没有一些人聚集在安拉的圣庭，阅读天经，互相切磋则已，只要有，安拉必给他们降下沉静，他们被慈惠所笼罩，被天使所环绕，安拉必让左右的天使誉奖他们。一个为非作歹，自甘落伍的人，虽然他们的门第高贵，也不能使他上进。”

[手到是读书的最要方法]读书，顶要紧的方法，做笔记，抄写。穆圣在克复麦加那年，在他那篇长的演讲里说：“你们给艾比莎海写下来。”艾布胡勒说：“圣门弟子中，除过阿布顿拉·本·阿木兰一人外，准也没有我记的圣训多，

因为阿氏会写，我不会写。阿布顿拉·本·阿木兰说：“凡是我听见穆圣说的，我都把它写下来，准备背记。古莱氏人制止我说：‘你听到的都写下来，是不合适的，因为，穆圣也是人，他的话有时是在生气的时候说出来的，有时是在高兴的时候说出来的。’”之后，我就缀至了录写的工作，我把这回事报告

给穆圣，他指着自己的嘴说：‘你写吧！指我的生命在共掌握的安拉盟誓、它所吐出的都是真理。’”

[教学法与教学道德]讲学的人，要有高尚的人格，要有乐观向前的精神；不可制造恐怖，教学要不厌其烦地析疑释难，要提高听众与求学者的兴趣，不可用填鸭式的一味注入。穆圣说：“你们当给人方便，不要给人困难，给人报喜讯，不要给人恐怖。”艾奈斯说：“穆圣说一句话时，必重复三次，好让别人了解他的话。阿布顿拉逢聚礼五，给大众讲学，有一个人对他说：“阿布顿拉呀，我们很喜欢你每天给我讲道。”他说：“真的，我之所以没有每天给你说教，是因为怕惹你们厌倦，因此我才间断地给你们说教。从前穆圣就是怕我们厌倦，这样给我们停一些时一讲。”又说：“谁不用知识给人解决困难，谁便是有罪的，谁故意给同胞指示一件不对的事情，谁已经欺负他了。”

[老师与学生的座右铭]回教教育家安萨力告诉我们老师与学生应守的规则各有十条，老师的十条就是：1、爱护学生，犹如儿子；2、为主教学，不图酬谢；3、教训弟子，一事不漏；4、循循善诱，痛除恶德；5、精通本科，勿贬别科；6、分清程度，困才施教；7、给人容易，毫不藏奸；8、言行一致，笔下无欺；9、著述立说，传播真理；10、反对自私，服务穆民。

学生的十条是：1、思想纯正，进德修养；2、精神贯注，减少杂务；3、虚心用功，尊重师训；4、由浅入深，依次前进；5、博学多问，触类旁通；6、专门研究，精益求精；7、注重价值，注重效果；8、实用知识，接近真主；9、老实认真，殷勤温和；10、目光远大，前进不退。

[示范教学与校规]《古兰经》十八章六十节到八十三节，描写穆撒圣人跟黑祖尔学习的轶事，这对教育文化工作是一篇宝贵的具体材料，大意是说穆撒圣人自解放以色列人以后，自以为知识超众，态度有点高傲，因此真主教他出外访师，跟黑祖尔学习，黑祖尔给他放的唯一条件是不许多问，后来他二人走了很远的路，黑祖尔办了三件事，一、把穷人的船弄破了一个洞，二、杀死一个童子，三、整理坏墙，可是穆撒每次都不。能忍耐，问长道短，黑祖尔把这三件事给他一一详解，最后说出作那些事是奉主的命令，并非私意，二人告别。这段经训，简节地说，告诉我{示范教学的重要，与校训校规开除学籍的办法。详细地说给我们的教训很多，首先作学生的要谦下、不傲慢、有耐性、不急躁、要自动、用思想、守规矩、学习事实、多走路、多学习。所谓‘困学’、‘学而不思则殆，思而不学则殆’，‘走万里路强读万卷书’十年寒窗九载遨游，便是这个意思，要学习真理，不要光学习文字。作老师的要态度严肃，没有私见，每发一言必有出处，用现实教育学生，不可讲空洞的理论，要先作后说，用诱导法启发学生，对学生的错误要原谅，要批评，不可体罚，犯三次大错误就可开除，要有为人民群众服务的人生观，黑祖尔作的第一件事就是我们要反抗压迫人民的统治阶级，救护贫苦的人民，第二件事教我们铲除封建罪恶的残余，第三件事教我们为孤儿寡母及广大人民工作。

[学生应有的认识]求学的，要守为学的规矩。礼节，要自强不息、不自满、不骄傲。艾奈斯说：“穆圣到人民那里去时，必给他们祝福三次。”穆圣说：“一件工作，虽然进度很慢，但，能毫无间断，贯彻始终，这便是安拉最嘉勉不过的。安拉教训穆圣说：“你说：‘我的主，请您给我增长知识吧！’”又说：“信士从听来的好知识上吃不饱，直到进了乐园而后已。”

[学问进步的动力]求学可以发奋，竞争，上进，穆圣说：“只可对两件善事羡慕：一种人安拉赐给他财富，而他把财富消费在正当的事业里；一种人，安拉赐给他学识，他自我奉行，而教授他人。”

[礼待从事学问的人们]对于治学的人，不要贱视他们，辱骂他们，应当用精神与物质，帮助他们。穆圣说：“谁给求学的人一块金钱，等于谁为安拉之道施费了一座红金子的吴侯德岱了。”教律书上主张，求学的人与学者，都是在主道上工作的人，我们把天课与“赛得盖”给他们使得；而且禁止我们小看他们说：“谁用淫词辱骂一个治学的人，’便是反信，共女人已被休离了一次。”

[反对文弱书生造宵文化斗士]文化工作者。必须是一个感觉敏锐，知识丰富，思想进步，为大众服务的革命斗士，不麻痹，不落伍，不和黑暗势力妥协，不爱个人自由与享乐，不做书呆子，书奴才，不染文人相轻的恶习。这样他才能分明是非，他才有真爱，真恨，他的工作才有力量，他的生命才有活力，否则只有被埋在他的象牙塔里。《古兰经》说：“如果安拉援助你们，永没有战败你们的人，”（三。一六〇）穆圣说：“安拉最喜爱的信士是：在顺主方面能吃苦，劝化大众，思想周密，自我观察，自我批评，毕生苦干，最后胜利成功。”又说：“人们哪！每件事都有一个骑乘，人的骑乘便是思想，理智

越高超的人，越最懂得证据，越最会举例。”大贤艾本戴达说：“谁认为向学习出发不是斗士，谁便是思想落伍的人，理智缺损的人。”

[应读那种书]读书，应该选择有益之书读，分出主要与次要，致力精读与略读，不可乱读书，囫圇吞枣。穆圣说：‘正学有三种：明确的天经，耐久的圣训，端正的继承学。除此而外者，都是副学。’这说明我们要光学好理论著作，然后，再学习实用科学，同时朽课外活动，事事物物，都得学习、精通。又说：“学问里边有愚昧，言谈之中有祸患。”

[人为什么要活着]人生在世，应该一棒一条痕，一摞一掌血的像样的生活着，立功、立言、立德，办些永久不灭的事业，不可胡混一世，白活几十年，学问便是一切好事的推动力，我们用学问教育英才，著述立说，创造好典型，以裨益现代人和后代人。《古兰经》说：“你们认为我造作游戏吗？你们不向我回归吗？”（二三·一一五）又说：“真主造死又造生，为的是考验你们谁的工作最好。”（六七·二）穆圣说：“阿丹的子孙一死，其工作便绝迹，只有三件事例外：永恒的施济，裨益人的学问，为他祝：涛的好儿女。”又说：“谁号召人走向正路，谁便获得与奉行者同样的报酬。毫不减损；谁号召人走向歧途，谁便遭到与干犯者同样的罪刑，毫不减轻。”

[好阿林与歹阿林的区别]知识分子的类型很多，略而论之，分为两种，好的与坏的。好的知识分子具备本章内所谈的一切，而没有下边坏知识分子的各种缺点。坏的知识分子则恰巧相反，这些歹阿林的知识不但不能帮助他们干好进步，却正帮助他们作恶。他们的特征，大概说来，犯以下各点：目的不正，好坏不分，思想不纯，假装渊博，自鸣清高、隐昧真理，吝啬知识，态度傲慢，立场不稳，不顾事实，目空一切，唯我独尊，坐井观天，自以为是，显己灭人，固步自封，说东道西，背谈骂人，装腔作势，吓唬别人，不负责任，害人利己，自私无耻，虚伪奸诈，逞能好名，爱受人敬，好为人师，自由放荡，个人第一，爱当领袖，好出风头，幸灾乐祸，敷衍塞责，摆大架子，爱闹派别，奉承富人，不理穷人，明哲保身，两面讨好，有错不改，老羞成怒，悲观懒惰，麻木不仁，怕人批评，不讲理，不公道，嫉妒怀恨，强词夺理，给人造谣，瞒心昧己，不怕后世，只顾今世，言不顾行，好吃好穿，好说大话，依老卖老，贩卖知识，以宗教为饭碗，以教派为招牌，尊重私人著作，小看天经圣训，不讲真理，光说神话，脱离群众，反对进步，愚弄穆民，胡混一世……。穆圣说：“不能实践的人，不算学者。”又说：“不在正道上求进步的人，知识越增加，越增加他和真主的疏远。”又说：“真主默示，一位先知说：“有些人研究教义，而不信宗教，学习知识，而不实行，用后世的事功，寻求今世的享受，他们人面兽心，口蜜腹剑，他们欺哄我，拿我开玩笑。你对这种人说：“我一定给他们降下莫大的灾祸：’”又说：“有等知识分子，隐匿知识，怕人得到，这种人处在第一层火狱里。有等知识分子，高傲如皇帝，遇人批判他的学说，或者对他稍不恭敬，他便大怒特怒，这种人处在第二层火狱里，有等知识分子，把学问与箴言光讲给有钱有势的贵族阶级，而看不起需求学问的普通人。这种人处在第三层火狱里。有等知识分子：专门爱出“候昆”，判断错误了，致使真主恼了行“候昆”的人，这种人处在第四层火狱里。有等知识分子，好说犹太教与基督教的道理，以资表现他的学识丰富，这种人处在第五层火狱里。有等知识分子，拿学问向大众夸耀、骄傲、抬高身价，这种人处在第六层火狱里。有等知识分子，被狂妄与自矜所迷惑，因此教训别人则严厉，遇人规劝则拒绝，这种人处在第七层火狱里。

十四 劳动、生产、建设、富强

“另一部分人，旅行在大地上，寻觅安拉的恩物，另一部分人，在安拉的正道上战争”。（古兰经七三·二〇）

[人类在宇宙间的地位]安拉选拔人类作宇宙的中心，作世界的主人，就是因为人类有思想力，有劳动力，能通语言，能在不断的工作中，发明与创造，在长期的奋斗中，克服了自然障碍，战败了洪水与猛兽，而

取得万物的首席，推动时代，不停地向前推进，《古兰经》说：“我确切造人类为劳苦”。（九〇·四）又说：真主造你们为大地的代治者，使你们各有各的特长，为的是考验主给你们的能力”。（六·一六五）[出世与入世]伊斯兰和别的出世的宗教不一样，它不但禁止我们隐居山林、出家修行、逃避人生，而且，鼓舞我们面向现世，耕耘现世、眺望后世、眺望远景。我们要掌握现实，向前努力，《古兰经》说：“他们自创出家制，我并没有把它对他们列为定制。又说：“你为后世而工作，但莫忘了现世的股份”。（五七·二七）穆圣说：“现世是来世的农场。”这就明确地告诉我们，工作要有目的，有始终、有收获，同时，在我们的工作过程中，必经过漫长的阶段，然后才见工作效率的高大，久远、实在。假设，我们不顾将来。浪费现世，那么。我们便是《古兰经》所警戒的人了，我们势必在现世遭受侮辱，在后世遭受极刑。因为一个人和全世界，都有他的后世；个人或世界的总结与后果，便是他的后世。我们的工作是好是坏，都在来世反映出来，我们要自食其果。《古兰经》说：“谁干尘星之好，谁将看见它，谁干尘星之恶，谁将看见它。”（九九·七一一）穆圣说：

“谁合法地寻求今世，正直而不乞讨人，为自己的家人生产，爱护同伴，将来他相会真主，面容洁白，如十四夜的满月。”

[概括人类史观说明人的定义]《古兰经》数次提到安拉造人祖阿丹的事，一般天使对于安拉造人类这一措施，表示诧异和不满。他们以为，人类的本质是泥土，爱杀好斗，作恶犯罪，而他们天使的本质，是火光，礼赞安拉，顺命不违。安拉为了纠正他们的优越感，便把万物的名称，教授给阿丹，安拉以此质难天使界，他们都目瞪口呆，一问三不知，后来，安拉叫阿丹给他们一一作答。安拉又叫阿丹夫妇，住在乐园，丰衣足食，尽享快乐，但他的太太好娃，犯主命，吃禁果，结果被驱逐，离乐园，到黑暗的大地上来。这段轶事，给我们两个教训：一，人类最尊贵，因为人类有知识，思想发达；二，人类不能光为吃喝，玩乐，无所事事，必须在不断的流血中苦干、奋斗、上进。因此，安拉便把治理世界的重任，交给我们人类。

基于这个原则，安拉给我们指出了劳动的手段、条件、方法和重要。

[劳逸结合]首先，安拉给我们设备工作的条件；让我们利用自然，利用厚生，去从事大力劳动、生产，《古兰经》说：“我造夜是衣服。我造白天是生活。”（七八·一二）又说：“在大地上我给你们安置了住所，在大地上我为仿；们设置了生活之道，你们很少感谢。”（七·一〇）又说：“安拉创造了天和地，他从云空降雨来，藉雨使万果萌长，以作你们的给养；又；给你制服了船舶，让它照着他的指示，行驶在海洋里；又为你们制服了河流；又为你们制服了有恒的太阳和月亮；又为你们制服了夜和昼；他惠慈你们所祈求的一切，你们如果统计安拉的恩惠，你们一定统计不完。真的，人类是忘恩负义的。”（一四·三二~三四）这，告诉我们有工作的时候，有休息的时候，我们必要依靠这些自然规律，用日光、水分、空气、土壤，来繁殖植物，发展我们的农业；我们利用这些现象，作科学的实验，制造各种机器，以发展我们的工业；这就是各行业劳动的宝库。

[关于劳动高于一切的理论根据]关于劳动的重要，安拉、穆圣及一般先贤，都有很多的教训。《古兰经》说：“安拉为你们创造大地为训服的，那么，你们向大地的四方旅行吧，你们可以享食安拉的给养，只有向他集合呵。”（六七·一五）穆圣说：“你们任何人打一捆柴扛在脊背上，在他，要比向人家乞讨高强的多，不管人家给他与否。”又说：“按规律谋求生活的人，便是斗士。”欧玛说：“你们要有一种技术，因为每个人都需要一种职业。”又说：“你们任何人，也不要不劳作，坐等着，口口声声地说：主啊！你给我们食粮吧！因为，金子银子不会从天上掉下来啊。”伊本迈斯欧德说：“我非常讨厌看一个人闲着，不干现世的事，也不干后世的事。”有一个人对汉白力的儿子艾罕默德说：“有种人，坐在家里或礼拜堂里说：“我就是不工作，我的食物自来。”你对这种人着法如何，”艾民说：“这种人便是不学无术的，没听见穆圣说过吗，”“你们鸡鸣而起，日落而归。”艾卜古俩白对一个人说：“我看见你奔求生活，比我看见你坐在拜殿的一角尤为可爱。”

[对于劳动重要的具体说明]历代的圣哲伟人，都有一种正当的职业。穆圣说：“安拉所派遣的先知，没有一个不曾放过羊。”圣门弟子问道：“尊驾如何”，他说：“是的，我曾经每天五分钱给麦加人放羊。人祖阿丹是个农人，努哈圣人，是个木匠；伊卜拉欣圣人，是个估衣商人；逵伍德圣人，是个铁匠；苏类曼圣人，是个编篮子的人；穆撒圣人，给舒阿卜放过好几年羊；穆罕默德圣人，幼时放羊，后来做行商；后

来的四大海里发，都在政务倥偬之时，抽假经商。至到后来事务渐繁，分工越细，一般穆民领袖和学者才有专业的习惯。

[工人的地位]穆圣把工人地位，提的相当高，他说：“安拉喜爱精练的工人。”又说：“安拉喜爱有技术的信士。”同时，他叫雇工者，要善待工人，顾全他们的利益，不可压榨他们，穆圣曾预言三种人在后世不得脱离火刑，其中之一，便是雇人做工，不把工资完全给予工人者。

[伊斯兰的土地政策]穆圣奖励有地的人，最好是自己种，或者无条件送给人种，或取些微的租子租给人种。他说：“有地的人，让他自己耕吧：或者送给他的教胞种，不原呢，可以留住自己的地。”又说：“把地送给人种，要比取一定的租子让人种强的多。”又说：“谁开垦一块无业主的荒地，谁便是最有管业权的。”艾卜顿俄发尔说：“默地那的迁士们，都给人家种地，三一分，或四一分。阿力·马立克之子赛俄德，迈斯欧德之子阿卜顿拉，阿卜都阿齐之予欧买尔、戈新、欧尔卧，艾卜伯克之家属、欧玛的家属与伊本锡林，都给人种地。”

[伊斯兰的工商业办法]穆圣又誉奖使物质交流，供应人民需用品的正当商人，而反对囤积居奇、剥削人。他说，“运输的商人，是获主慈的；囤积居奇的奸商，是获谴咒的。”又说：“谁囤积四十天粮，谁便和安拉脱离关系了。”又说：“忠实的商人，后世复活起来和烈士同在。”又说：“谁运来粮食，用当天的价格卖出，就等于他施济了一般。”又说：“卖的人和买的人都能诚实尽忠，二人的营业便是吉庆的；二人隐藏与说谎，二人的生意都没有吉庆。”又说：“售货时不说明货物的毛病，便是非法的。”

[打倒自杀的出家主义建立精神与物质合一的观念]伊斯兰所以奖励劳作，是因为它不让我们一味的封斋、礼拜、在寺里修行，《古兰经》曾指出别的宗教有出家修行制度，独伊斯兰则无有，穆圣说：“我的使命，不是作犹太教徒，和基智教徒。”意思是说，他不让人像犹。耶两教一样，在修道院内作修士。《古兰经》昭示我们，作了精神娱乐，要去寻求物质享受。它说：“拜祷结束的时候，你们要分散到大地上，去觅求安拉的恩物，要多多地纪念安拉，望你们成功。”(六二·一〇)伊本阿木尔，整日封斋，通霄礼拜：穆圣知道后，便告诉他说：“如果你这样干下去，你的视觉必衰弱，体力必疲惫。须知，你对自己的躯体有应负的责任，对自己的眷属也有应负的责任，所以你可以封斋，也可以开斋，也可以礼拜。也可以睡觉。

[劳作等于圣战]伊斯兰提高了在生活大道上劳苦奔波的伟大性，和建设社会的重要性，以劳动生产与神圣战争两件事，相提并论，等量齐观。《古兰经》说：“一部分人，旅行在大地上，寻觅安拉的恩物；另一部分人，在安拉的正道上战争。”(七三·二〇)

[主道的范畴]穆圣有一天和同志们坐着谈话，他们看见一个铜筋铁肋年轻力壮的小伙子，大早晨就为生活忙碌着，他们喟然叹道，“嘿！这青年真可惜！假设他把年华与活力，用在主道上，该多好！”穆圣否地说：“你们不可这样说，因为他出去为自己的小孩子奔求生活，是为主道工作；他出去给老迈的父母奔求生活，也是为主道工作；假设他出去为出凤头。矜示，卖名而钻营，那他便是为魔道工作了。”穆圣这样广义地发展了主道的范畴，热心鼓励民族，选择职业，努力生产，他用运动人的道理，拯救他的民族，从衰弱卑贱的底层，升到强胜光荣的峰巅。

[穆圣用劳动改造人的实例]一天，一个人到穆圣那里去乞讨，穆圣端详了他一遍，看他是个有力气能干活的人，就问他没有产业；他说：只掌有一条将就睡觉的毡子，一个可以喝水的粗碗，一根用来汲水的绳子。穆圣叫池把这些东西都拿来，穆圣把这些东西都卖给在场的人，给他买一把斧子，把绳子给他，又给他一些饭，让他吃饱了，教他去砍柴；限他半月后再来，于是，那人就照办了。来见穆圣说：他的工作很成功，他除了生活所需外，还积蓄些钱。穆圣教训他说：“你与其将来末日脸上存在着乞讨的斑点，无宁现在自力更生’。

[消灭流荡的寄生虫]穆圣禁止我们依赖，作寄生虫说：“谁要富贵，安拉就给谁富贵；谁守节操，安拉就给谁节操！谁要满足，安拉就给谁满足；谁有一个值钱的东西，而向人乞讨，他已经是勒索的人了。”又说：“谁给自己开了乞讨的门，安拉便给谁开了七十个贫穷的门。”《古兰经》说：“应施舍给那些穷人，他们为主道而被困，不能旅行四方谋生。因为他们有节操，所以不知道底细的人，以为他们是有钱的，你从他们的行迹上就能认出他们。他们并不麻缠不开地向人要东西”。(二·二七三)

[人民的领袖也应劳作]各位海里发，及圣门弟子，都切实地以穆圣为楷模，而作人民工作生产的典型。艾

卜伯克做海里发时他不愿过比一般人更扰渥的生活，也不愿作大众的寄生虫。却为社会大众牺牲自己宝贵的生命，与物质享受。他经常地背着布匹到市场去贩卖，他并不以经商为下贱，贬损他的地位，有一次欧玛与艾布欧拜达，碰见艾氏，就对他说：“你已成了穆斯林大众的领袖了，怎能干这活呢？”他说：“不如此，我的家人吃什么呢？”他两个说：“我们给你规定从穆斯林的国库拿薪金。”于是，他接受了这意见，他所领取的，是给穆斯林大众服务的工资。

[欧玛与一般托靠主的人]海里发欧玛也不断地经商，对于懈怠，万分痛恨。有一次，在途中碰见一伙也门人，他问他们说：“你们是干什么的？”他们齐声道：“我们是托靠主的人。”欧氏说：“你们说瞎话一了，你们并不是托靠主的人，真正托靠主的人，先亲手把种子播撒在土地里，然后再托靠主。”

[宁愿挨饿也不乞讨的阿力]穆圣的门胥阿力，像穆圣一样，时常断炊，被饥饿吞噬着；然而他并不低下四地向人乞讨，阿力有一天饿的厉害了，便到城外庄上找工做，他雇给一个女人，泼了十六桶水，换了十六枚椰枣，两手磨得起了泡，后来拿枣去见穆圣，说了经过，穆圣就快乐地同阿力吃椰枣。因为阿力对伊斯兰的各种教训，都用实践去考验，他的整个灵魂，渗透了伊斯兰的精神，穆圣说：“末日受刑最剧烈的，是赖世人而生活，而游手好闲的人。”这就是鼓励他去工作，去奋斗的原动力，他用这格言保护住自己的尊严。

[艾比赞力与欧斯曼的仆人]阿法夫的儿子欧斯曼，派仆人送一袋粮食给艾比赞力，临行，欧氏对仆人说：“如果艾比赞力接受了这袋粮，你便成自由公民了。”那仆人去见艾氏，艾氏却不接受，仆人说：“愿安拉赐惠你，请你收下吧！因为这袋里有我的自由。”艾氏说：“你在这袋里得到了自由，我却变成了奴隶。”艾氏坚辞不接受。看！艾比赞力是多么清白，没经自己的劳力，他绝不接受人家的东西。这自由心，这清白性，便是被伊斯兰所溶化的结果呵！

[向知识分子说教]穆圣说：“安拉喜爱每个人选择一种职业，而不依赖人；安拉憎恨一个人学习知识，以学问作职业。”欧玛说：“读经！馅的人们哪！抬起你们的头来，前途是光明的，竞赛着干好事，不要专门倚赖人，去找生活吧！”

[朱赫尔的警句]朱赫尔说：“假设工作就是进步，那么，安闲便等于灭亡。”

十五 利群利己穷富划一的经济制

——“施济品，只归干穷困的人、无产的人、天课工作员，联合齐心的、释放奴隶，债务人、安拉的道上、旅客。这是安拉规定的，安拉是全知的、明哲的。”（古兰经九·六〇）

[经济决定一切]经济，是个人的、民族的、国家的命脉，它对于民族的存亡，社会的安危，国家的盛衰，都有着主动性、决定性的作用，所以，伊斯兰特别注重经济，而从事经济建设。

[一切罪恶是怎样产生的]中世纪时代的阿拉伯人，及其它地方的人，有的行着奴隶制度，有的行着封建制度，大量的土地与金钱，操纵在领主与地主手里。而一般帝王，更与一般大财阀、大地主勾结起来，垄断经济，极奢淫靡，使许多老百姓，无衣无食，漂泊于饥饿的苦海，死亡于压榨的魔掌。到了后来，统治阶级与富豪们，又狼狈为奸，实行大托辣斯政策。他们坐拥巨资，不劳而获，他们用种种无耻的方法，奴役良善的人民，吮吮劳苦大众的血液，榨取弱小民族的膏脂。一小撮的统治者，喊着动听的为百姓谋福利的口号，其实而完全彻底地实行独裁专制，用武力镇压而勒索人民的财富。少数人享福，大多数人饿死。由于这种黑暗与矛盾，社会上便产生了自私自利、吝啬不舍，囤积居奇，重利盘剥，欺骗，掠抢、偷盗，奸淫、仇杀、扰乱、侵略，斗殴，战争、破坏、阶级……，一切罪恶的现象，弥漫着世界，威胁着和平。这种人祸的起因，是经济处理的不得当，经济的处理不好，是因为人类自高自大，不信安拉，不秉承安拉的命令，来分配金钱与物质，因此由人祸引出天灾。《古兰经》形容法老的人民不信安拉，反对使者的结果说：“结果，我给他们降下了洪水、蝗虫，扁虱、蛙、血种种详细的迹象，他们仍然高傲，他们都是作

奸犯科的。”(七·一三三)

[伊斯兰的经济制度]英明的穆圣, 经历到也予感到这种恶劣的事实, 深知经济的重要, 因此, 他便很注意而详细地指示我们经济的原则, 用财之道, 有产阶级应有的操守与义务, 及关于经济的各种问题。

[要把财富认清楚]穆圣首先教我们了解财富, 是人生的点缀并不是人生的目的; 我们不要被财富所迷惑、所欺弄, 否则, 我们便上财富的当。挺而走险, 作奸犯科, 以身试法, 堕落到不可收拾的地步。安拉用财富考验我们, 看我[门能不能雁行安拉给我们的义务。所以, 我们千万不可财迷转向, 做金钱的奴隶; 大腹便便, 傲岸恣睢, 成了恶魔的走狗, 《古兰经》说: “财富与儿女: 都是现世的装饰, 不朽的善功, 据安拉看来, 才是报酬最优渥的, 才是希望最善美的。”(一八·四六)又说: “人类迷恋着许多嗜好, 女人、儿子、贮藏的金银库、有标帜的马匹、家畜, 田地。这些都是现世的享受, 在安拉那里, 将有美好的归宿。”(三一·四)又说: “你们的财富与儿女, 都是考验, 安拉阙前, 确有巨大的报酬。”(八·二八)又说: “你放任他们吃吧, 享乐吧, 奢望使他们不顾一切, 不久他们就恍悟。”

(一五·三)穆圣说: “每一个民族都有一种考验, 我的民族的考验便是金钱。”

Z合法的取财与合法的用财]我们既然明白金钱是一种试验, 我们就应该用合法的正当手段, 去营谋它; 而且, 把它使用在正当的道路上, 来解决个人的和大众的一切问题。《古兰经》说: “你们享用纯洁的物品, 做正当的工作。”(二三·五一)又说: “你们量着你们的工作, 舒畅地吃吧, 喝吧。”(七七·四三)又说: “一般无残疾而故意落伍的信士和一般用生命财产在安拉的道路上的斗士, 是不相等的; 安拉使那些用生命财产奋斗的人, 在品格上超越那些落后的人。”(四·九五)又说: “一般为寻安拉的喜悦, 为巩固自己的本心而施用资财的人, 其情形, 宛如在高阜的一座园林的情形, 大雨到来, 它结两倍果实, 大雨不来, 则有露水。安拉看见你们的作为。”(二·二六五)穆圣说: “营取合法的, 是各个穆士林的天职。”又说: “享用合法的四十天的人, 安拉使共心明朗; 使智慧的泉源从其心田涌山, 涌流在他的口舌上。”又说: “廉洁人的合法财富, 多善美啊!”

[有产阶级的义务]伊斯兰奖励有产阶级出天课施赈济以解决穷、病、愚的社会问题, 取缔一切不平衡的畸形现象。《古兰经》说: “为主道捐输自己财产人的情况, 就如一颗籽粒, 长出七个穗子, 每一个穗子, 又长出一百颗籽粒; 安拉倍赏他所属意的人, 安拉是广恩的、深知的。”(二·二六一)又说: “你们永得不到正义, 必须施散你们所爱的一切。”(三·九二)又说: “你们立行拜功, 献纳天课, 顺从使者, 望你们纳福。”(二四·五六)又说: “谁好好地借给安拉债, 安拉将加倍地还谁。安拉能紧缩人, 能富裕人。”(二·二四五)又说: “你(穆圣)从他们的财富中抽取天课, 你用天课使他们澄清而纯洁; 你为他们祝福; 你的祝福对他们确是一种慰藉; 安拉是全聪的, 全知的。”(九·一〇三)穆圣说: “为主道捐一件东西, 安拉给他记下七百件善功。”又说: “你一缴了财产的天课, 你就尽到义务了。”阿琦舍给穆圣送一盘子饭, 上边放着大麦面饼和一块羊肚肉, 她说: “安拉的使者呀! 今天我们宰了一只羊, 都出散了, 只留住这一点。”穆圣说: “不! 你们统统留住了, 只有这一点没留住。”

[怎样施散?为谁施散?]伊斯兰教训施散的人, 要暗藏, 要散佳美的要放心爱的; 不可卖名, 向人夸耀; 一切完全为安拉, 为大众。《古兰经》说: “把自己的财产使费在安拉的道上, 在使费后, 不复加以夸恩与羞辱的人可在真主阙前; 获得赏赐, 他们无惧无忧。温语与宽恕, 胜于带羞辱的施济。安拉是无求的、仁厚的。信道的人们啊: 你们不要以夸恩与羞辱, 破坏自己的施济, 象那些为显弄给人而使用自己的财物, 且不信安拉与末日的人。”(二·二六二~二六四)又说: “倘若你们暗暗地把天课给予穷人们, 那么, 对你们便是最好的。”(二·二七〇)又说“你们不要立意施散恶劣的财产, 同时你们自己不闭住眼睛, 都刁; 拿它。”(二·二六七)穆圣说: “后世有七种人蒙受荫影的恩惠, 其中之一, 便是右手施济而左手所不知道的人。”又说: “安拉是圣洁的, 所以他接受纯洁的。”穆圣告诉我们施散时要满面春风, 且莫给人难堪, 这样才高贵, 他说: “一个钱, 可胜过千个钱。”

[应接受天课人的法定资格]伊斯兰对于金钱、农产品、矿产、家畜等的天课, 都有一定的额数。前边我们在谈天课时业已说到, 我们应当把这些抽分, 合理地分配给安拉所指定的八种人。《古兰经》说: “施济品, 只归于穷困的人、无产的。人、天课工作员、联合齐心的, 释放奴隶, 债务人, 安拉的道上、旅客。这是安拉规定的, 安拉是全知的、明哲的。”(九·六〇)我们应该根据这段经训, 使大家互助互爱、安居

乐业、平定社会。

[不同的征集方式]此外尚有四种入款方式：①胜利品，可分给孤儿、旅客、贫民。②人口税和地亩税，用以建立国防、养兵，保路、修桥、挖河及行政官吏、司法人员，宗教师、宣札者、学校教员等的薪金。③死者的遗产，用以作穷人的医药费，病人的生活费，救济失业的人。④‘卧戈夫’公用金，以资办工厂、学校，一切慈善事业。其它如开斋捐、自由施济等，都是消极地解决穷苦的问题。

[铲除穷人依赖的办法]或许有人要疑问：这样帮助穷人，必养成许多人的依赖性。就因此护斯兰才一方面奖励富人施济，一方面奖励穷人努力工作，勤苦致富，不要靠乞讨为生活。穆圣说：“谁对我保证他自己不向人乞讨一点东西，我便保证他进乐园。”

[奖励借债]伊斯兰奖励有钱的人要把存放的财富，借给需求的人。借债时，需要立字约。《古兰经》说：“如果你们借债，至一定的期限，你们可以写字约，让你们中会写的人秉公书写，写的人不要推辞，他照安拉的教导书写，那么，让位写吧，让债务人宣读吧，教他畏惧安拉，他不要眨损一丝债金。”（二·二八二）当日穆圣借阿卜都拉四万块钱，穆圣钱一到手，便‘完璧扫赵’。并对阿氏说：“愿安拉使你的人，与钱都吉庆，先民的报酬，只是表扬与归还”。

[消灭拜金主义]伊斯兰禁止我们迷恋金钱，不顾一切正当业务，以为金钱可以解决一切问题，甚而以为金钱可使共长生不死。《古兰经》说：“信道的人们啊！你们莫教你们的财产与儿女，耽误住你们记念安拉，谁这样作。谁便是折本的人”。（六三·九）又说：“真的，人类当他自称自己富足的时候，他定走入歧途。”（九六·六~七）又说：“竟多致你们不顾一切，直至你们拜望坟墓。”（一〇二·一）又说：“一切多谤好贬的人遭祸了；那人积敛了财产，而数算它，他认为他的财产，能使他永生。不，他被弃在‘候太埋’里。”（一〇四·一~四）穆圣说：“假发人有两山谷的黄金，那么他非寻找第三个不可。”又说：“贪得无厌者，便是无知而寻死。”又说：“金圆的奴才潦倒了，银元的奴才潦倒了，如果他身上扎有荆棘，是没有人给他拔掉的啊！”有人问穆圣：“我们民族中那种人最坏？他说：“一般财产奴”。穆圣这句话的意思是说，有钱而不办正事的人，并不是奖励我们穷为贵，这是我们应该弄清楚的。

[反对剥削行为]伊斯兰禁止我们，用非法手段，敲诈人财，又把它用到非法的道路上。《古兰经》说：“你们不要彼此间用欺骗吞食财产。”（二·一八八）又说：“你们亏害地鲸吞孤儿财产的人，他们吃进肚子的，只是火；不久他们接触火狱。”（四·一〇）又说：“一般没有正信的人，施散自己的财产，只为阻碍安拉的道，他们即将使用它，但那是致他们懊丧的，他们终归是失败的。”（八·三六）穆圣说：“一个人经常蓬首垢面，东奔西骛，而其食粮是非法的，衣服是非法的，他被非法所滋养，他举起了双手，祈祷说：‘我的主！我的主！’这怎能博得安拉的应答呢？”

[禁止把持金融与看财奴]伊斯兰禁止我们垄断金融，吝啬不舍。《古兰经》说：“安拉曾经把都市人们所有的归给使者的而后归给安拉、使者、近亲、孤儿、穷人、旅客，以便财产不致成为你们富翁中流通之物”。（五九·七）又说：“一般对安拉的恩惠吝啬的人，切莫认为那是对他们有利的，其实对他们是有利的；在复生日，即将他们所吝啬的，当作他们的项圈，”（三·一八〇）又说：“安拉不爱一切骄傲、蛮横、吝啬而命人吝啬的人们。”（四·三七）穆圣说：“你们远避吝啬，因为先民们都因此而灭亡了。”又说：“慷慨是乐园里生长出来的一棵树，所以只有慷慨的人，能进乐园，吝啬是火狱里生长出来的一棵树，所以只是吝啬的人：才进火狱。”又说：“有正信的人，不能兼备两种恶德：吝啬与性劣。”

[反对贿赂贪污]伊斯兰禁止我们行赂、受贿、贪污。《古兰经》说：“先知不该贪污：谁贪污，谁在后世便得到贪污的还报，随即每个人完全而不受亏地得到自己经营的。”（二二·一六一）又说：“你们不要用虚伪吞食你们之间的财产，你们也不要金钱贿赂法官，而去明知故犯地鲸吞一部分人的财产。（二：一八八）穆圣说：“如果你们发见有人行贿赂，你们就焚掉他的财产，而打击他。”艾卜胡勒说：“穆圣诅咒行贿赂与贪污的人。”

[反对恶霸强占]伊斯兰禁止恶霸、强占别人财物。穆圣说：“奸夫，在他行奸的时候，他已经不是信士了；醉汉，在他酗酒的时候，他已经不是信士了；恶霸，在众目共视之瞎强占一件财物的时候，他已经不是信士了。”

[反对偷盗抢劫]伊斯兰禁止上盗窃、抢劫。《古兰经》说：“男盗与女贼，你们当割断他们的手，这是对他

们行为的还报，是由安拉而来的惩戒，安拉是万能的，明哲的。谁在行亏之后，悔改而自新，安拉确是容人悔改的、宽恕的、仁慈的。”（五·三八）穆圣说：“安拉唾弃盗贼，他偷人一个头盔，人割他的手；他偷人一根绳子，人也割他的手。”

[反对囤积居奇]伊斯兰禁止囤积居奇。穆圣说：“讹囤积四十天，他便和安拉脱离关系了，安拉也和他脱离关系了。”又说：“谁囤积四一卜天，之后，他用他所囤积的利益去施散，那样，这种施散，必不能抵消其囤积之罪。”

[反对投机取巧]伊斯兰禁止称量不公与掺假。《古兰经》说：“那般称量不公的人遭祸了，他们量人家的东西时，便要求圆满；他们量给或称给别人东西时，便减少； 这般人，难道自以为在那万人站在世界真主的艰巨的日子不被复生吗？”（八三·一一六）又说：“群众啊！你们公平的称量吧！不要减损人们的的东西，不要在大地上任意破坏。”（一一·八四）又说：“安拉升高了天，设制了秤，你们不可在秤里行霸道，你们公平称东西，不要短少称。”（五五·九九）穆圣说：“五种恶果，正对五种恶行：人民一爽约，安拉必用他们的敌人来统治他们；人民一不用安拉的法律作判断，他们之间便产生贫困；奸淫一在人民之间猖獗，他们必普遍死亡；他们一称量不公，他们必五谷歉收，遭受荒年；他们一不出天课，他们必遇旱灾。”穆圣有一天经过一个卖粮食的人，他把手插入袋子里，一看是潮湿的，穆圣说：“这怎么啦？”商人说：“雨淋湿了。”穆圣说：“你为什么不把湿的放到一上边让人家看见呢？谁欺骗我们，谁不是我们的同类。”

[反对浪费无度]伊斯兰禁止我们挥霍、浪费、铺张、伤财。《古兰经》说：“你要给亲属、贫人、旅客应得的利益，不要浪费，不要挥霍；浪费的人们，确是恶魔的弟兄，恶魔是对主忘恩负义的。”（一七·二六～二七）又说：“你不要把手缚绑在颈项上（吝啬），也不要把手完全开放（浪费）；否则，你就会被批评的了，苦恼的了。”（十七·二九）安拉誉赞一般信士说：“他们每逢使用时，既不浪费，又不吝啬，而是居间中和的。”（二五·六七）穆圣说：“浪费是犯禁的。”又说：“计划是生活的一半。”

[反对高利贷]伊斯兰禁止高利贷、重利剥削，以免无价取人钱、不劳而获、放弃营业、脱离生产。伊斯兰以此支持保护劳动者的权益，反对吸血虫式的财阀。《古兰经》禁止利息说：“你们不可吃重复加倍的利息。”（三·一三〇）又说：“你们为了剥削人们的金钱而所得到的利息，在安拉阙前是没有利息的；你们为取悦于安拉而缴纳的天课，才是得加倍利息的。”（三〇·三九）《古兰经》形容吃利吃迷的人们的丑态说：“放高利贷的人们，像被恶魔摔倒爬起来一般，疯狂地站起来，这是因为他们扬言：‘经商和放利一模一样。’但，安拉许可经商，而禁止放利。”（二·二七五）穆圣曾诅咒吃利息的人，经营利息的中人、书写者、证人，他说：“他们的罪，是同等的。”又说：“人的金钱，像他的生命一样，不可无代价地侵略为已有。”又说：“安拉判定高利贷制度永不能存在，阿布德孟它利布的儿子阿巴斯的全部利息，都是作废无效的。”

[为什么禁止吃利息]《古兰经》禁止吃利息的原因说：“安拉消灭利息，增长施济品。”（二·二二六）穆圣说：“利息虽多，但共结果，仍变为少的。”是的，在通货膨胀，物价奇涨的情况下，放利者，虽在期终吃些利息，然而连本带利还购不到开始时那般多的物件。这样，他不但损人，而且害己。穆圣说：“不可损人利己，也不可害人害己。”

[对债主信教后的指示]关于信教前无知而放利，在信教后，最好自动放弃，既往不咎，情如施散。《古兰经》说：“有正信的人们呵！你们当敬畏安拉，放弃那剩余的利息，如果你们信道的话。倘若你们不实行，安拉和使者便向你们宣战。倘若你们悔改，你们可获得你们的资本，你们不亏人，你们也受不到亏。如果债务人是穷困的，可以延期到富裕的时候。你们施散，对你们实在是最好不过的，如果你们清楚的话。”（二·二七八～二八〇）

[反对资本主义]资本主义者，往往是一小撮的大财阀，掌握生产手段，奴役无产者，剥削工人的剩余价值，搞经济竞赛，以肥自身，而害多数人民不能生活，出产品一过剩，就向外国找市场，资本家利益冲突，便引出战争，弱小国家一反抗，资本家就去占领，所以资本主义发展的结果，必是帝国主义。伊斯兰根本反对私人有多多的财富，不要说大财阀，资本主义了，伊斯兰只许可我们用自己的能力合法地去干活，生产的多；生活的好些，生产的少，生活的次些，有余剩就得给予不如己的同胞，所以穆圣说：“我不怕你们在我以后

举伴主，我只怕你们在财物里互相竞争。”又说：“用自己的于干活得来的东西，是最高强的。”
。[伊斯兰经济制度的宽广性]伊斯兰的经济政策，顾全了个人的利益，大众的利益，宗教的利益，国家的利益，社会的利益。对各方面，只有好处，而没有坏处。是多么缜密、详尽、切情、合理。人人照着安拉与穆圣的教训去干，人人能成功，这是敢于保证的。

十六 伦理思想与道德修养

“正义是信仰安拉、末日、天使、经典、先知；把心爱的财物给予近亲、孤儿、穷人、流民、乞丐；解放奴隶、举行拜祷、缴纳天课； 缔约时全美约言；在痛苦患难里， 在战争时， 坚忍不拔。这些人，才是忠烈的，这些人，才是畏主守法的。”（古兰经二·一七七）

[修身处世的重要性]一个国家民族，好象是一个有机体；这个国家民族的强盛与否，全赖每个人民，每个细胞的健全与否以为断。健全的细胞，在消极方面，必须防止细菌的传染，以免溃烂；在积极方面，要摄取优良的食物，以帮助其成长。同样的，我们每一个人，都应当修身养性，律己改进，善于待人，善于处世，一切都要循规蹈矩，合理合法，既不可任性放纵，肆无忌惮，害己害群，又不可浪漫无羁，为非作歹，破坏社会。我们随时随地注意个人应有的义务，个人与大众的关系。我们从思想到行为，都要有纪律、有意义、合理化、实际化。我们不管人的根本是善是恶，只要我们勇于上进，自我改造，那么，我们必成一个完人，我们的团体，才有办法、有希望。否则，从个人到国家，都要自趋灭亡。《古兰经》说：“洁身自处者成功了，满身污行者失败了。”（九一·七）屈原说得好：“何昔日之芳草兮，今直为此萧艾也，岂有他故兮，莫奸修之害也。”

[伊斯兰的道德水平]穆罕默德是一个伦理家，他用伊斯兰的伦理观，提高了人类的道德水平。人们自觉地学习安拉的德性，学习先知们的品德，使人们了解真正的人生观，宇宙观，了解人生和宇宙，是不可分离的，伊斯兰是兼言天道与人事的，注重先世、现世与后世的。伊斯兰就把一切的美德，包罗殆尽。《古兰经》说“你是具有伟大人格的。”（六八·四）穆圣说：“我的使命就在完成一切美德。”又说：“你要随时随地敬畏安拉，以德报恶，恶必消灭；以优良的人格，同人相处。”又说：“美德，就是正义；内心忐忑不安，怕人看透，便是罪恶。”又说：“宗教就是美德。”又说：“你们中最优秀的，是你们道德最好的。”有人问穆圣：“什么是倒霉的？”他说：“就是恶劣的性格。”又有人问：“哪些穆民的正信最高呢？”他说：“是他们性格最温良的。”宛哈布说：“恶性的比喻，正如破碎的瓦砾，它既不能抬高，又不能反归为泥。”

[伊斯兰的论理观]伊斯兰教训我们每个人，须先正己，然后正人，然后为主、圣、为穆斯林大众，负起应尽的责任，对衣、食、住、行生活所需，守住应守的礼节。高深的论理和实际生活相结合，简而易行成为生活的要素，这是伊斯兰的最大特点。《古兰经》说：“正义，并不是叫你们的脸，朝向东方与西方，然而，正义是信仰安拉、末日、天使、经典、先知；把心爱的财物给予近亲、孤儿、穷人、流民、乞丐；解放奴隶、举行拜功、缴纳天课、履行约言；在痛苦患难里，在战争时，坚忍不拔。这些人，才是忠烈的；才是畏主守法的。（二·一七七）

[小我与大我兼顾]安拉在这节经训里，指示我们精神与物质的修炼，前者如坚守正信，勤劳耐劳；后者如扶弱济困，救人之难。又指示我们对自己与他人的培育：前者如拜祷、忍耐；后者如救护一切人，为他们服务。又指示我们对主的义务，如坚决的信仰等。这短短的几句话，确已道破了人人的全部生活、人生意义、人生观、人生价值与人生的指归。阿力说：“对安拉，你要做个最好的人；对自己，你要做最坏的人；对人类，你要做人中人。”这几句话又是多么精深！有力！

[消灭罪恶的主将]首先，我们要克服自己的私欲，把一切邪念铲除净尽，从观念上解除恶魔的武装，把私欲的渊藪斩草除根，这是我们一切事业的转折点。因此，安拉奖励我们痛除顽固性，发展自觉性，达到安定性。打倒有形的无形的种种恶魔，切实地去掉自私自利，而复活人白勺良心天性。《古兰经》说：“你

不要崇拜私欲，否则它诱你迷失安拉的道路。（三八·二六）穆圣说：“战斗分两种：一是和敌人战斗，二是和私欲战斗。”又说：“我唯恐你们染上两种恶习，跟随私欲，妄思奢望。”

[确定正确的立场与观点]我们要有坚定的意志，宏大的目的，光明磊落的胸襟，伟大的人格，我们不论干什么，才有把握，有希望，有归宿。穆圣说：“一切事业，只以意念为转移；每个人，有什么口的，便有什么收获。”翁米亚王朝的首任海里发穆俄威叶说：“大家要立志作番轰轰烈烈的事业，结果总能达到得；拿我个人来说，本来是没有资格作海里发的，然而，我有这种期望，所以后来我就真的如愿以偿了。

[洗雪迷古不化的旧传统]我们对于一切事情，要有辨别力，实事求是，不可食古不化，厚古薄今，顽固拘泥，是非不分，皂白艾辨；要向真理靠拢，向真理投降无上光荣。拿真理去衡量一切，不可有本位主义，糊涂观念。《古兰经》说：“你说：‘你们追从安拉的降示吧。’他们说：‘不！我们只因袭祖先的古行。’假设他们的祖先，都是不懂事的，不循正道的，也可以因袭吗？”（二·一七〇）又说：“你们不要明知而以假混真，而隐藏真理。”（二·四二）又说：“好的和坏的，是不相等的。”（五·一〇〇）穆圣说：“我的教徒象雨水一般，谁知道先下的好呢？后下的好呢？”

[坚韧不拔，克敌制胜]穆圣教我们坚忍卓绝，努力奋斗，不畏缩、不傍徨、不悲观、勇往直前，结果必有成就。《古兰经》说：“你们用忍耐与拜功求帮助，安拉确是和坚忍分子同在的。”（二·一五三）又说：“你坚忍吧，好结果是属于惕励的人们。”（一一·四九）又说：“奋斗的人，只为自己而奋斗；安拉是无求于一切世界的。”（二九·六）又说：“你们当为安拉而奋斗，认真地奋斗。”（二二·七八）又说：“人类啊！你应该为你的主奋斗。”（八四，六）又说：“你们不要气馁；不要苦闷，你们只要有正信，你们便是最胜利的。”（三·一三九）又说：“信道的人们啊！倘若你们碰见蜂拥而来的反信分子的时候，你们不要转背退逃。”（八·一五）穆圣说：“深入民间，对百姓忍辱负重的穆士林，要比不深入民间，不对百姓忍辱负重的穆士林优秀的多。”又说：“谁奋斗，谁便有收获。”

[用诚实战败虚诈]穆圣教我们刚正无欺、诚实可靠，不谰诈、不造谣。《古兰经》说：“有正信的人们啊！你们当敬畏安拉，当和诚实的人为伍。”（九·二九）又说：“只有那些不信仰安拉的迹象的人们，才造谣，这般人才是骗子。”（一六·一〇五）又说：“有正信的人们啊！倘若一个坏东西，给你们报告一个消息，你们当加以考察，以免你们无知而害人。”（四九·六）穆圣说：“诚然，诚实可导人向善；善，能导人进乐园；一个人抉择诚实，恒守诚实，结果他在安拉阙前，就被录为一位诚笃君子。真的，欺骗可诱人作恶；恶，能引人进火窟；一个人肆意欺诈，永远欺诈，最后他在安拉阙前，必被录为一个虚伪小人。”这些经训指导我们应调查研究，实是求是不要道听途说，人云亦云。

[合法与非法的准绳]穆圣告诉我们，编谎在原则上，是受禁止的，但这又不是绝对的，而是以我们的动机与白的为转移的。例如编谎为的是息事宁人，排纷解讼，成人之美，完成某种大任务，这不但不犯禁，反而是很必要的。《古兰经》说：“他们密谈频数，毫无裨益；惟勉人施济、勉人为善、排纷解讼者则不然。为取安拉喜悦而作这些善功者，我将赐他巨大之代价。”（三·一一四）穆圣说：“为调除人间之纠葛而捏造善言者，不算骗子。”圣妻温姆·库里宋说：“我未曾听安拉的使者，通融过任何欺骗，只有三件事例外：战争；调解人间纷争，增加夫妇间的感情。”

[羞恶心与野蛮性]穆圣教我们知耻、谦让、守廉洁、有羞恶心；不可骄傲恣睢、刚愎自是、不自爱自重、寡廉鲜耻。穆圣说：“每个宗教，都有一种特性；而伊斯兰的特性，便是知耻。”又说：“行己有耻，是信德的一半。”又说：“如果你不害羞，那么，伯；任意胡行吧。”又说：“谁心中存在有微尘重的骄傲，谁就不能进乐园。”《古兰经》说：“不久我就对那般在大地一卜无理而骄横的人，收转我的迹象。”（七·一四五）

[光干不说和光说不干]穆圣教我们要老实认真，纯诚不阿，不可沽名钓誉，显夸个人，不可自我奉承，自吹自欺。《古兰经》说：“他们只奉命故事安拉。纯诚地的顺服安拉，并改邪归正。”（九八·五）又说：“被粉饰起恶行的人们，而看恶行是善事，可以吗？”（三五·八）又说：“谁希望会见他的主宰，谁就应该干正当的事业，对于服务安拉，他不要教任何人于安拉举为同级。”（一八·一一〇）穆圣说：“我最怕你们有小的比拟主，它就是沽名钓誉。”又说：“穆俄兹啊！你纯诚宗教，那么，很少的工作就够用了。”又说：“多好呀，那般纯诚的人，这些人，便是灯塔；重重黑暗，样样灾害都为它们而开朗。”又说：“三

件伤害的事：一毛不拔的吝啬鬼，任意胡行的私欲，自矜自诩。”

[宰相肚内划小船]穆圣教我们宽宏、大度、谦逊柔和与不要肚容量小、忿怒暴躁。《古兰经》说：“他们在富裕，窘困时施费，压抑忿怒，原谅人，安拉是喜爱这些好人的。”（三·一三四）穆圣说：“动怒而容忍的人，安拉是应该喜爱他们的，”又说：“柔和是来自安拉，暴躁是来自恶魔。”又说：“安拉是柔和的，所以他喜爱柔和。”又说：“安拉默示我：你们互相谦逊，不要互相侵害，不要彼此斗宠。”又说：“安拉只给容让人者增加荣耀，谁为安拉谦逊，安拉必提高谁的荣誉。”又说：“怨恨败坏信德，正如毒液败坏蜂蜜。”

[‘一寸光阴一寸金’]最大的浪费是闷的浪费，所以，穆圣教我们爱惜光阴，把握时间，一分一秒也不可浪费。《古兰经》说：“一个人，不知道明天能干什么，也不知道死在那个地方。”（三一·三四）这就告诉我们明天是骗人的，只有今天是宝贵的，应该抓紧今天。不要放过它又说：“试想时光，除过有正信，干善事，互相以真理勉励，互相以忍耐叮嘱的人以外，人类都在伤折中。”（一〇三·一一三）安拉在这节经训里指示我们，要抓住良机，握紧真理，互相团结，艰苦前进，才有前途，才能成功。否则，虚掷韶华，胡混一世，结果必定一无所得，绝顶失败，空悲切：穆圣说：“阿丹的子孙啊！你每天得到自己的给养，而你却是哀愁的，你每天减少自己的寿数，而你却是狂欢的。”又混：“行程，确是飞快的；你们看昼夜怎样使新生的化为腐败？怎样使遥远的缩短为近的，怎样使预期的付诸实现。”又说：“阿丹的子孙们啊！你要在五件事以前，利用五件事；在暮年以前利用你的青春，在疾病以前利用你的健康，在匆忙以前利用你的空暇，在死亡以前利用你的生命，在穷苦以前利用你的富裕。”又说：“人生在世，如游子，如过客。”大贤盖斯说：“你们要珍视韶华，光阴一去不复返啊！”

[英做看客]穆圣教我们对于当管的事情，要开诚布公，直言无隐，当仁不让，义不容辞，胆大心细，不松懈，不袖手旁观做看客，不怕小人的诽谤。《古兰经》说：“他们为主道而奋斗，不畏惧批评者的责难。”（五·五四）又说：“如果两部分信士互相械斗，你们当解除双方的纠葛。如果一部分侵犯别一部分，你们应该杀侵犯者，以直他们回到安拉的命令上，如果他们回头，你们当秉公给双方调解。”（四九·九）穆圣说：“你们要说真理，即使它是苦辣的呢。”又说：“你们发见罪恶，就该用嘴改正它，否则，用手改正它，否则，用心改正它；用心，便是最薄弱的信仰了。”又说：“在暴虐不仁的皇帝面前。秉公直说，便是尿艰巨的奋斗。”

[攻破恶魔的两道防线]穆圣教我们要干好事，进德修业；不可迷恋金钱，贪婪权势。《古兰经》说：“你们最优秀的，是你们最有道德的。”（四九·一三）穆圣说：“喜爱升官发财，助长心理的反动，犹如水分，助长蔬菜一般。”又说：“两只毒狼的狼，放纵到羊群里，其破坏性，并没有穆斯林群里爱升官发财者的破坏性更剧烈些。”

[墙上草两边倒]穆圣教我们要有坚定的立场，恪守真理，至死不渝；不可逐波随浪，顺风倒、中间、骑墙，及第三种人。《古兰经》说：“那些中间派，他们欺骗安拉，其实他们欺骗了自己，他们每逢礼拜，总是懒惰站立，向人显夸，他们很少纪念安拉。他们在两条路中间，徘徊莫决，既不归这一派，又不归那一派。安拉使他迷误的人，你不会发现他走正路。”（四·一四三）穆圣说：“有两面脸的第三种人，在安拉阙前，是没有脸面的。”又说：“最无耻的人，就是两面脸的人，用这面脸见这派人，用那面脸见那派人。”

[死的庐山真面目]穆圣教我们对于死，要弄清楚，死是人人必经的关头，因此，我们必须时时以死来警惕自己，不可麻痹，不可疏忽，不可贪生怕死，不可做行尸走肉的活死人，也不可过那种不死不活的生活。我们要像样的生，象样的死，我们的死要重如泰山，不可轻如鸿毛，我们不要自杀，自戕，丧失自己的生命。光荣的死，较耻辱的活着，要神圣的多，因此，我们不要往后看，要往前看。《古兰经》说：“凡是朽生命的，都要尝尝死亡。”（三·一八五）又说：“你们无论在那里，死亡必攫获你们，那怕你们处在巍峨的天宫。”（四·七八）又说：“你们对为主道而阵亡的人不要说他们是死的，其实，他们都是活的，不过你们感觉不出来罢了。”（二·一五四）又说：“你们不可杀害自身，安拉确是对你们特慈的。”（四·二九）又说：“真主造死，又造生，以便考验你们谁的工作最优美。（六七·二）又说：“薄命的人将进入最大的火狱，在那里即不能死，也不能活。”（一〇一·九）穆圣说，‘有富就有穷，有生就有死，有现世就有来世。’又说：“最聪敏的人，最肯纪念死亡；最精干的人，最善于为死亡而准备。”又说：“我很喜

欢我为主追而捐躯；我被复活了，我还躯捐，我再被复活，我还捐躯，我再被复活，我仍捐躯……。”

[病从口入祸从口出]说话是很重要的，俗语说：“病从口入，祸从口出。”一言可以兴邦，一言可以亡国，所以，我们要管住三寸不烂之舌，谨言而慎行，当说的必说，不当说的最好禁言。《古兰经》说：“只要吐出一句话，他必有一个准备的审察者。（五〇·一八）又说：“信士们啊！你们敬畏安拉，你们说正经话。”（三三·七〇）又说：“他们听到闲话的时候，他们就躲开它，说：“我们有我们的工作，你们有你们的工作，祝你们健康，我们门不接近一般愚顽的人。”（二八·五五）穆圣说：“信仰安拉与末日的人，要说好话；否则，谨言。”又说：“一个人的正信端正，必待于心的端正，而心的端正，又待于嘴的端正。”又说：“保护口舌者，才达到信仰的真境。”又说：“言多者，错多；谨言者，自安。”

[怎样对付问题]我们对于不知道的事，要请教高明人，不可自做聪明，假装明白，自满自缚，自鸣清高，对不该深究得事，要虚心，要阙疑，不可吹毛求疵，自寻烦恼。《古兰经》说：“有正信的人们哪！你们不可询问若干事件，如果给你们宣告出来，便致你们烦恼；如果在降《古兰经》时，你们询问那件事，就会被宣告给你们，安拉放赦丁已往的询问。”（五·一〇一）穆圣说：“先民们，都因吹毛求疵，对先知意见纷歧而灭亡了。”慕安野来说：“穆圣禁止人云亦云，说东道西，吹毛求疵，挥霍金钱。”

[当效法伟人无嫉妒怀恨]我们对于有利大众的事，应该互相竞赛、挑战、促进，对于能干的人，我们尊重他，学习他，且勿嫉妒，仇视、排斥、不合作等坏作风。《古兰经》说：“他们积极干好事，他们抢先干好事。”（二三·六一）穆圣说：“你们远绝嫉妒，因为嫉妒，吞食一切善功，犹如火吞食干柴一般。”又说：“嫉妒与敌视，是一把剃头刀，我并不是说，它能剃掉头发；而是说它能削平宗教。”

[解决矛盾]我们看到社会上有了矛盾，起了冲突，就应该存好意，解决矛盾，排除纠葛，缩小事件的范围，使风波归于平静，化为乌有，不可无中生有，专门纵事，挑拨离间，这无异玩火者自焚其身。《古兰经》说：“多悲伤阴，那些诽谤的人，诋毁的人。”（一〇四·一）又说：“你不可顺从一切发伪誓的，卑鄙的，诋人短处的，积极破坏的。离间挑拨的，吝嗇不舍的、害人干罪的人们。”（六八·一〇）穆圣说：“挑拨离间的人，不得进乐园。”又说：“你们且忌在人间破坏。”又说：“谁在现世有两面脸，谁在后世有两个火舌。”又说：“啊！我告诉你们比封斋，礼拜，施散的品位更高尚的功德吧！即调处人间纠纷，因为在人间破坏，等于剃头刀。”

[自评与评他]我们看见别人有错，就要一方面反省自己是否也犯同样的毛病，以求改进，一方面，要善意地对犯错的人，当面规劝与指正。帮助他悔过，上进，不可在背地里攻击人，破坏人的名节，揭露人家的缺点，这种暗箭射人与口密腹剑的勾当，是最要不得的。《古兰经》说：“你们不要互相背谈，难道你们有人爱吃自己弟兄尸首上的肉吗？你们当然厌恶这事，你们当敬畏安拉，安拉确是客人悔改的，特慈的。”（四九·一二）穆圣说：“最大的大罪，便是一个人无理侵害穆斯林的名誉。”又说：“嘴信仰而没有深入其心的群众啊！你们不可背谈穆斯林，不可挑剔他们的隐私，因为谁挑剔他们的隐私，安拉也挑剔他的隐私，安拉挑剔谁的隐私，谁便在家中而出丑。“不过，穆圣教我们对于真正罪大恶极的惯犯，为了防备他起见，可以背谈他，让大家知晓而警惕。

[应怎样猜疑]我们对于知道的与不知道的事，要善意猜度，往好处解释，不可无知而随便猜疑，恶意解释。《古兰经》说：“信道的人们啊！你们避免许多猜疑，一部分猜疑，确是罪恶，你们也不要窥伺。”（四九·一二）穆圣说：“你们避免猜疑，因为猜疑是最骗人的话。”又说：“好猜度，便是善功。”

[学习人物，莫崇拜人物]我们对于所敬佩的理想人物，应当誉赞他，向他看齐；不可阿谀太甚，奉承过限。穆圣听见一人在夸赞另一个人，夸得有点太厉害，穆圣就说：“你们算把那人的脊梁捣断了。”白尼俄密尔的访问团来赞扬穆圣说：“您是我们的领袖。”他说：“领袖是安拉。”他们说：“你的品德超众。乐善好施。”他说：“你们说你们的话，可不要中魔症了。”

[辩论与抬扛]穆圣教我们对于一件好事，或是一个有价值的问题，应该拼除成见，态度严肃。互相研究、批评、辩论，要为真理而拜倒、而牺牲，但不要固执己见、诡辩、抬杠、轻浮、取笑、护短，闹派系，都是不光明不正当的举动。甚而有细微的事故，热讽冷潮、破口辱骂、说坏话、咒人、谗毁人、玩弄人。《古兰经》说：“你当用优美的态度，和他们辩论。”（一二·一六五）又说：“有正信的人们啊！男人不可贱视男人，或许被贱视者较贱视者优秀些，女人也不可贱视女人，或许被贱视者较贱视者优秀些。”（四

九·一一)穆圣说：“我的教民的主张不同，是对他们的慈悯。”又说：“你不要和你的同胞诡辩、取笑、爽约。”又说：“穆民绝对不是辱骂人者，诅咒人者，恶言多语者。”又说：“安拉最愤怒的人，便是最顽固的人。”又说：“我的使命，不是咒人，而是慈悯人。”又说：“我也说笑话，然而我只说真理。”又说“辱骂穆斯林，是恶行，杀害穆斯林，是叛教。”又说：“谁不按真理援助自己的族系，他就象跌倒骆驼，他拉住它的尾巴抽起它来。”

[赶快填平鸿沟]穆圣教我们，假设与人意见相左，感情破裂，应该设法解除隔阂，不可互相记仇，互相离远，让小人乘机抵隙。穆圣说：“穆斯林，疏远他的同胞，超过三天，两人见面，互相扭脸不理；这便是非法举动。他二人最好的，是先道祝安词的。”又说：“信士是恼的快，喜的快的。”又说：“谁遇到同胞来道歉而不接受，谁就遭苛捐杂税者一样的罪行。”

[个人利益服从公众利益]穆圣教我们关注大众的事，凡利于公众的，我们悉力以赴，凡违害公众的，我们全力抵抗；我们要负起责任来，打起精神来，牺牲小我，成全大我。不可‘各扫门前雪，不管他人瓦上霜’，‘只管我活，不管他死’，我们不但要独善其身，而且要兼善天下。穆圣说：“两件事最神圣；信仰安拉与造福穆斯林大众。两件事最卑鄙：配拟安拉与伤害穆斯林大众。”又说：“不注重穆斯林大众事业的人，不是穆斯林。”又说：“穆斯林对穆斯林的责任有六：你碰他时，给他祝安词；他唤叫你时，你答应他，他托求你时，你当尽心办理，他打喷嚏时，他赞主，你回答；他卧病时，你探望他，他死时，你护送他。”

[人人做一面照脸镜]穆圣教我们穆斯林，应该互相帮助、提携、关照，推己及人，救人之危，解人之难。《古兰经》说，‘不是因为抵命，不是因为发现破坏大地的罪恶，谁要杀一个人，等于杀光了全人类，谁救活了一个人，等于救活了全人类；’（五·三二）穆圣说：“每个人，都应当协助他的同胞，无论他是亏人者，或是受亏者，如果他是亏人者，当禁止他，这，便是对他的协助，如果他是受亏者，应该援助他的”。又说：“穆民是穆民的一面镜子，他看见他的污垢时，应该给他擦掉”。又说：“你们任何人不算真穆民，必须把自己所爱的，推及其弟兄”。又说：“谁替穆斯林解除现世的一件困难，安拉必给他解除后世的一件困难；谁救人之危，安拉在今生后世救他之危，谁袒护穆斯林，安拉必在今生后世袒护谁，安拉之扶助人类的程度，视入之扶助其弟兄如何为转移”。

[制定好规律]穆圣教我们创造好的典型，作后人的范例，让别人照行而获益，给人指好出路，遇人央求托请，要义不容辞，不可滑头滑脑，给人以坏印象，坏影响。《古兰经》说：“你们是人类杰出的优秀民族，你们命人为善，止人作恶，信仰安拉”。（三·一一〇）穆圣说：“谁指引一件好事，他可获得与实行者同样的代价”。又说：“谁对伊斯兰规定一件好的规律，谁可获得创作的报酬，与奉行者的报酬”。又说：“你们给人说情，你们必得报酬”，

[‘君子一言驷马难追’]穆圣教我们要守信用，遵于所托，诚实无欺，履约不爽。《古兰经》说：“的确，安拉命令你们：把寄托的东西，还给原主，并命令你们在人间判断时，秉公判断；安拉用以规劝你们的事太好了，安拉确是全聪的，全明的”。（四·五八）又说：“有正信的人们啊！你们应当全约。”（五·一）又说：“你们缔约时，要践主约，不可破坏盟誓于确定之后，同时你们业已把安拉作你们的保人”。（一六·九一）穆圣说：“不遵于所托者，无信德，不实现约言者，无宗教”。又说：“伪信者的特征有三，说话时，则谲诈，缔约时，则失约，受人所托。则欺昧”。

[对父母的态度]父母生我，育我，教我，成我，我们应该饮水思源，感恩图报，用物质和精神从现在到将来去尽孝。同时，老的当慈爱小的，须知；养育小孩，乃父母的责任，并非经商式的养子防老。《古兰经》说：“我囑告人类；对其父母行孝，他的母亲艰苦地妊娠他，她又艰苦地分娩他，怀孕他和他的离乳共三十个月，待他到了壮年，到了四十岁时，他当说：‘我的主，你感悟我，谢谢你对我及我爹娘的恩惠。同时作你爱的善功，你为我规正我的子孙，我确向你悔罪了，我确是服从的’。这般人，我允纳他们最好的行为，恕宥他们的种种罪恶，他们都是乐园的人，这便是许给他们的实例约”。（四六·一五～一六）穆圣说：“不孝顺人者，也得不到人的孝顺”。一个白尼。赛里埋族的人，来问穆圣：“在父母辞世后怎样行孝？”穆圣说：“给二老作祈祷，给二老求饶，实行二老的遗嘱，周济二老的近亲，礼待二老的朋友”。又说：“教子一次，胜于施粮一升”。又说：“不慈爱人者，人恒不慈爱之。”

[安乐窝的营造者]夫妇是人类繁殖的原素，是生活快乐的源泉，我们应该夫唱妇随，卿卿我我，如胶似漆；

不可吵嘴，打架、感情破裂；我们各凭所能，各尽责任，共理家庭，缔造幸福的安乐窝，而绵延朴族文化。木阿卫也·古色力问道：“我们对自己的女人有什么义务”？穆圣说：“你吃什么，让她吃什么；你穿什么，让她穿什么；你不要殴打她的面子，也不要辱骂她，也不可把她伶仃一人丢在房里”。又说没有一个女人终生见宠于丈夫而死去则己，只要有，她必进乐园”。又说：“如果女人礼五番拜，封一月斋，保护自己的羞体，顺从自己的丈夫，真主必教她进乐园”。

[事业成功的助手]穆圣告诉我们：志同道合的朋友，是我们的事业成功过程中的有力的一把助手，我们应该为一种正当的理想事业：结合许多同志，互相勉励，共同奋斗：我们切忌为金钱，为酒肉的乌合之众，狐群狗党，同流合污，集体为乱。《古兰经》说：“那一天，一般朋友，互为仇敌，只有惕励的人们是例外的”。（四三·六七）穆圣说：“安拉怜悯谁一个好朋友，谁已得到幸福了。他忘记时，朋友提醒他；他情醒时，朋友助力他”。又说：“你们在安拉阙前最可爱的，是彼此交朋友的人们；你们在安拉阙前最可恶的，便是那些使弟兄离散的小人”。又说：“安拉的仆民中有许多人，既非先知，又非烈士；而在后世，先知与烈士都羡慕安拉所给他们的地位。他们就是这种人；他们为安拉互相友爱，他们既无血统关系，又无金钱来往。以安拉盟誓，他们的脸是明朗的，他们是在光塔上的；大家恐怖时，他们不恐怖；大家苦恼时，他们不苦恼。啊！安拉的朋友，既不畏惧，又不烦闷”。

[民我同胞物我兴也]穆圣教我们要善待邻居，优待旅客，周济骨肉近亲，收养老弱无依，上级爱护下级，照料一切被生活所迫的可怜人，爱护一切生物。《古兰经》说：“你们善待双亲、近戚、孤儿、穷人、近邻、远舍、伴友、旅客、奴隶”。（四·三六）穆圣说：“谁信仰安拉与末日，谁应当尊重自己的邻居；谁信仰安拉与末日，谁应当尊重自己的客人。优待客人一天，普通待三天，以后再待便是施济。而客人也不该久住主人处，致他不利”。又说：“我们穆斯林里没有那种自己温饱而其邻居是枵腹终日的人”。又说：“与骨肉近亲断绝关系的人，不能进乐园”。又说：“你们教训你们的下一代人，要接续骨肉近亲，因为周济近亲，能使家人和睦，财富充溢，能延年益寿”。又说：“我和照养孤儿的人，在乐园里，象大指与食指一样联袂同处”。又说：“为救护寡妇与贫弱而奔波的人，等于主道上的战士，与昼夜封斋礼拜的修士”。又说：“谁具有三种美德，安拉必用荫影掩护谁，教谁进乐园；慈爱弱而无能者，孝敬双亲，善待所属的下级”。又说：“不慈爱小孩、不尊重老人者，不是穆斯林”。又说：“善待一切有生之物，都得报酬”。

[吃桃不忘种桃人]穆圣教我们对于别人的所赠和救难，要念念在心，知所报答：不可忘恩负义，缺礼缺德。同时对主、对人、对事要提高警觉，时时谨慎小心，不可大意疏忽。《古兰经》说：“善的报酬只是善的；那么，你们凭什么隐昧主宰的恩惠呢”？（五五·六一）又说：“你们当晓得安拉知道你们的心事。你们要警觉他”。（一一·一二五）穆圣说：“不感谢人者，不感谢主”。又说：“得到恩物而富有者当报答，得到恩物而匮乏者当赞扬；因为，赞扬者已酬谢，瞒藏者已辜恩”。又说：“穆民不在一个窝内，被螫两次”。

[“敬人者人恒敬之”]穆圣教我们要守礼节，规规矩矩，对人敬礼，还人以礼，一切合理化，不可摆臭架子。不理睬人。《古兰经》说：“如果有人给你们行礼，你们当用更好的或同样的还礼，安拉是审算万物的”。（四·八六）穆圣说：“你们敬事大慈主，给穷人饭吃，传播“赛兰”，你们以和平进乐园”。又说：“骑乘的人，给步行的问安；行路的，给坐着的问安；幼年的，给老年的问安”。又说：“任何人到了会场，就当道祝安词；要站起来走，也当说祝安词；前者并不比后者更重要”。又说：“两个穆斯林见面，互相致安，彼此握手，真主便给二人下降一百个慈悯，九十个属于开始行礼的人，一个属于握手的人”。艾奈斯问穆圣说：“我们可以互相点头行礼吗”？他说“不！”“艾氏又问：“我们可以互相接吻吗”？他说：“不！”艾氏又问：“我们可以互相握手吗”？他说：“可以”，

[对于饮食的注意]穆圣告诉我们：健全的理智，寓于健全的体魄，身体是我们一切事业的本钱，我们要摄取好的饮食，以培养它，要用合乎卫生、卫性、不损害身体与精神的食粮和各种维他命。同时，遵守“不饥不食，食无求饱”的原则，与饮食的一切礼节。《古兰经》说：“你们吃美洁的，干正经事，我全知你们的行为”。（二三·五一）穆圣说：“凡是害人的，都是犯禁的”。又说：“凡是醉人的，都是犯禁的。”又说：“幸福的食物，是于吃前吃后作小净”。又说：“你诵主名开始吃，你用右手吃，你吃挨近你的。我吃的方式，永远是这样的”。艾卜·胡勒说：“穆圣永没褒贬过饮食，他所

爱吃的池就吃，他所不爱吃的就放开”。穆圣说：“我未曾靠立着吃东西”。又说：“恶魔遇你们每作一事，必观在你们跟前；你们吃饭时，他们在侧；所以你们谁掉下一点食物，就当拣起来；残余的饭食，把它吃了，不要留给恶魔”。苏外德说：“我们在赛赫巴同穆圣吃饭吃毕，他漱口，我们也漱口”。穆圣又说：“谁手上带余饭，没洗而睡觉。池必遭不幸，他自己对比是不能辞其咎的”。又说：“在晚饭准备好而宵礼拜的时间已到，你们当先用晚饭”。又说：“你们不可站着喝水，忘者当吐出”。又说：“你们喝水时，且莫吹杯子”。又说：“给人倒茶者，最后喝茶”。穆圣每逢吃喝完毕，便念：“感谢安拉，给我们吃饭，造我们为穆斯林”。群众说：“安拉的使者啊！我们吃饭而吃不饱”。他说：“大概你们分开各吃各的吧”。他们说：“对啦”。穆圣说：“你们应当聚餐，吃时纪念安拉的名，安拉必给你们吉庆”。[对于服装的注意]穆圣告诉我们：服装要整齐美观，简朴舒适；不要华贵、妖艳、虚耗；而且要守穿衣服的礼节。穆圣说：“你们在经济原则下，吃吧、喝吧、穿吧、施济吧。又说：“谁穿颜色特别的衣服；在末日安拉教他穿同样的衣服；衣服里边，冒出火焰”。又说：“你们穿白色衣服，它是你们最好的衣服。”又说：“你们穿鞋时，从右开始；脱鞋时，从左开始；或一齐穿；一齐脱”。又说：“安拉是美洁的，故他爱美洁；他是清淨的，故池爱卫生，仁慈的，故爱仁慈；他是慷慨的，故爱慷慨；那么，你们要清扫你们的院子，不要跟犹太人一般”。又说：“谁骄傲地把衣服扫到地上，在末日安拉不理睬他”。艾斯玛说：“穆圣的袖口，至手腕”。候则法说：“穆圣禁止我们用金器银器喝水吃饭，禁止我们穿绸缎铺绸缎”。温姆，赛丽梅说：“穆圣最喜爱的衣服，是大衣，”。艾奈斯说：“穆圣最爱穿带色的棉布”。

[对于睡觉的注意]穆圣教我们对于住宿与睡觉，要遵守礼节。穆圣说：“如果你上床睡觉，你要做小净象礼拜的小净一般；之后你侧右膀睡觉”。候则法说：“穆圣夜间躺在卧榻，端住下腮念：‘主啊！凭你的尊名我死我活’。他醒来时念：‘赞颂安拉，他使我们死而复生，只向他集合’”。泰夫海说：‘我患肺病，我正在拜殿里肚子朝下睡觉，突然有人用脚踏我说：‘这样子睡，是安拉憎恨的’。我一看，原来是穆圣”。穆圣更禁止人睡在四面无栏的平台上。

[旅行的常识]穆圣教我们出门旅行，也要遵守礼节。克阿布说：“穆圣喜欢聚礼五出门”。穆圣说：“你们如果三人偕同外出，你们教一人做领导”。又说：“如果你们把事办完了，便应该赶快回家”。

[拜访人的常识]穆圣教我们到人家去，要守礼节。请求人家的许可，不要冒失闯入，致使人家难以为情，而惹人厌恶。《古兰经》说：“有正信的人们啊！没请许可，没给房主道安，不得进外人的住室，这对你们是最好的，但愿你们受劝。倘若你们发现别人家里没有声、你们不得人家的许

可，不要进去。倘若有人告诉你们说：‘回去！’你们就回走，这对你们清白无染的，安拉全知你们的行为。无人住的房子，你们的货物在里边，你们无妨进去，安拉深知你们所坦白的与隐藏的”。（二四·二七~二九）又说：“有正信的人们啊！当令手下的人及尚无成年的人，三次向你们请求许可，在晨礼以前，在晌午脱下衣服的时候，在宵礼以后。这是你们的三个时候，在这三个时候以后，于你们彼此无关系，因为你们是互相往来的”。（二四·五八）穆圣说：“谁不经人家的允许而窥探人家的房内，人家挖他的眼睛，是合法的”。又说：“信主信末日者，不可不穿裤子而进洗澡间”。又说：“你们到人家去，要三请许可，不得应允，则后转”。

[会场中的常识]穆圣告诉我们，在开会时，要守会场的秩序；大家在一块讨论事情时，我们要守礼节，要和有修养、有道德的人交谈，不和败类为伍。《古兰经》说：“有正信的人们啊！倘若有人对你们说：‘你们把会场扩展开来！’你们就扩展开，安拉将你们扩展开。倘若有人对你们说：‘你们起立：’你们就起立。安拉给你们中有正信有学识的人提高了许多品位，安拉详知你们的动作”。（五八·一一）又说：“有正信的人们啊！你们密谈时，且莫以罪恶与仇视反对使者；你们相谈当以正义和慎重”。（五八·九）又说：“穆民只是一般信仰安拉及他的使者的，他们同他处理一件共同事务的时候，他们不经他的许可，绝不走去”。（二四·六二）穆圣又说：“一个人，不要让别人从座位上站起，而他坐下去；但是你们要散开，不要挤紧”。又说：“谁离开自己的位子，回来时他最有资格坐下”。又说：“一个人不得并坐两个位子，也得让二人分开”。又说：“你们三人同坐，不要二人交耳私语而不顾别人，因为这会使第三者苦恼”。又说：“宁愿一个人独居，也不和恶党为伍”。

[尊重别人]穆圣教我们注意并尊重他人的自尊感，顾全别人的面子，不可加人外号，以防贱虐与人讨厌。

《古兰经》说：“你们不要暗地攻占，也不要彼此叫些绰号；信教以后，那丑恶的名子太可耻了；不悔过自新的人们，才是唯一的暴徒”。（四九·一一）穆圣说：“你们唤我的大名，莫叫我的别号”。

[怎样对待真主与圣人]我们对于主：圣要绝对服从，时时刻刻纪念着安拉，敬畏他、信赖他、感谢他，希望他的慈惠，避免他的恼怒，为他而爱，为他而恨，满意他的前定，服从他的命禁，不要对他放肆，不要对他绝望，不要把他忘掉九霄云外。《古兰经》说：“有正信的人们啊！你们服从安拉、使者与领袖。如果纷争一件事，你们当把它委付于安拉和使者。如果你们信主、信末日，这在归宿方面，是最优美的”。（四·五九）又说：“你们当服从安拉与使者，你们不可互相争执，否则，你们便衰弱，你们的精神便消逝”。（八·四六）又说：“使者命令你们的，当恪遵之、使者禁止你们的、当远离之。（五九·七）又说：“敬畏安拉者、安拉给他找出路，从他计算不到的地方慈惠他”。（六五·二）又说：“谁信赖安拉，安拉就使谁满足”。（六五·三）又说：“你们纪念我，我也纪念你们，你们当感谢我，不可否认我”。（二·一五二二）又说：“安拉喜爱信士、信士也喜爱安拉”。（五八·二二）又说：“那放纵无羁的仆民啊！你们对安拉的慈惠不要绝望，安拉确是恕饶一切罪过的”。（三九·五三）穆圣说：“你要满意地敬事安拉，否则，对于困难忍耐，也可得到许多好处”。

[你想进天堂吗？]最后，我们要了解，牢记、学习安拉的全部德性，使我们的人格与安拉及宇宙合而为一，达到民我同胞。物我与他的高尚境地和消然无我的妙处。《古兰经》说：“安拉有许多美好的名子，那么，你们就以这些美名向他祈祷吧。”（七·一八〇）穆圣说：“安拉有九十九个尊名、谁能数清，谁就能进乐园。就是：安拉，只有他是受崇拜的。普慈的、特慈的、有权力的、高洁的，给和平的、给安乐的、彻察的、优胜的、建设的、伟大的、新创者、造化者、赋形者，恕饶的、统治的、施恩的，供给养的，援助的，全知的、使人拮据的，使人宽裕的，使人堕落的、使人高升的、使人荣贵的，使人卑贱的，全聪的。全明的，公断的、无私的，睿智的、柔和的、宽容的、尊大的、原有的，酬报的。纯清的、雄伟的、保护人的、给入食粮的，使人满足的、隆贵的、庄严的，监视人的、有求必应的，广恩的，明哲的、爱好的、优秀的、派遣使者的、无所不在的，真理，可依托的，强有力的、坚韧的、爱人的，可赞的、细算一切的、无中造有的，有中化无的，令人死活的，永生的、自立的、独一的、富有的、超越的，无所求的，大能的、万能的，’令因先有的、令果后有的，无始的，无终的，大而无外的，细而无内的、管理万物的，奇大无比的，仁爱的，容人忏悔的，报复的、赦免的，怜悯人的，掌握万国的，荣耀的，公平无偏的、团结分散的、自富的，富他的，解除患难的，祸人的，福人的、光辉的引导者，发明者、永恒的，承受万有的、开导人的，有耐性的”。

[向乐园前进]人类是真主治造世界的代理人，代理人必须和被代理者的能力差不多，才能替他办事。无知无能的傻子怎能挡重任呢？我们人有了真主样的本领，就一定能办大事，也一定能达到最幸福的境地。所以穆圣叫我们把真主的一切德性一个不忘地记在心理。用在水上。由此可知、我们人类的责任是大得无边的、奋斗是无止境的。前进！向乐园前进吧！

十七 中和性、简易性、目的性

“这样地，我使你们成为中正的民族，以便你们做一般人的证人。”（古兰经二·一四三）“安拉只愿你们容易，不愿你们困难。”（古兰经二·一八五）

[宗教的对象]穆罕默德认识到宗教的对象是人，有人才有宗教，宗教应当是利人的，刊人的才能兴胜，害人的必定灭亡。

[宽大性合理化]穆罕默德看到一般宗教，都是走极端的，繁难的、机械的、死板的。一般教徒，有的是不及与太过，偏激与排池，有的是顽固不化，奉行形式与教条。宗教给人们严重的负担，压的人们喘不过气来。穆圣为了拯救封建统治下的人们，使用宽大政策，渐进方法，不偏不倚，因时制宜，因地制宜，因人

制宜，处处台乎人情，时时给人方便，使我们走上灵活的、达变的、简易的，人人能行的伊斯兰大道。

[穆圣由松到紧的传教方法]，穆圣传教，是由近而远的，山浅入深的，由渐进到突进的，反对任何形式的无内容的八股文与“教条主义”，我们。口只要照《古兰经》降示的次序，去读一读《古兰经》，便知道穆圣传教的经过、步骤、策略与方法。《古兰经》经文对于一件事，往往先后颁降数节，先降者较宽人，后降者较森严，我们不能说后者废止前者，前者全无用处，因为前者有其时代背景时代价值，我们应当还原其时代才行，譬如：禁酒一事，《古兰经》告诉我们，穆圣是经迫三个时期的。为什么呢？因为酗酒，已成为阿拉伯人普遍的罪行，年久代远，根深蒂固，牢不可破，假设不顾客观事实，一次严禁，不但不能彻底有效地戒绝，反而更因此引起大的麻烦来，所以，穆圣有计划地、慢性地，劝大家戒酒。《古兰经》第一次说：“关于酒与赌他们请教你，你说：‘它两个有大罪，也有对人的利益，它两个的害处，要比益处大的多。’”（二·二一九）这节经训，让大家明白酒的益少，而害多。穆圣先用理论给大家分析酒的害处，对大家说服教育，使大家自由自觉地实行禁酒，这尺度放的非常宽，对大家完全采取自觉自治的方法，到了大家的酒量稍为减少、禁酒有初步成绩时，安拉就命令让大家在礼拜时小要喝酒，每天有五次拜，酒量就减少的相当多，对禁酒更进一步，所以《古兰经》第二次说：“你们醉迷时，不要接近拜功。”（四·四三）到了大家在观念上一认清了酒的祸患，行动上已人大地减少酒量，这时安拉才用严禁的命令，以清除其残余。所以《古兰经》第三次说：“有正信的人们啊！酒、赌、偶像与抽签，都是肮脏的，都是邪魔的作为，你们当避开它，以便你们如愿以偿。邪魔只想籍酒与赌，把敌视、仇恨投掷在你们之间，同时，阻碍你们记念安拉和礼拜，那么你能禁绝吗？”（五·九十～九一）

[关于实行中和制简易制的教训]关于伊斯兰的折中、易行，在理论方面，安拉和穆圣有剴切的教训。《古兰经》说：“这样地，我使仿；们成为中正的民族，以便你们做一般人的证人，穆圣做你们的证人。”（二·一四三）又说：“

安拉只愿你们容易，不愿你们困难。”（二·一八五）又说：“你们当为安拉不懈地奋斗，他选拔你们，在宗教上他没有给你们加丝毫的困难，”（二二·七八）又说：“安拉要给你们减轻，人类生来就是薄弱的。”（四·二八）又说：“我给你颁降《古兰》，目的汴非教你受苦难。”（二〇·二）又说：“安拉所责成人的，没有不是池能力所及的。”《二·二八六，二三·六二，六五·七）穆圣说：“伊斯兰是简而易行的，它所责成人的，是任何人都能胜任愉快的，所以，你们当对工作认真正确，山浅入深，乐乐自慰，应在黎明，在下午、在夜间的一个时候，拜主祈佑。”又说：“安拉最喜爱的宗教便是简易而中正的宗教。”又说：“一件工作，虽然进度很慢，但，能毫无间断，贯彻始终，这便是安拉最嘉勉不过的。”

[允执殿中适可而至]穆圣教训我们，对于一切事情，不论宗教的，不论世俗的，都要保持公平的，允执厥中，正大光明。不可不及，也不可太过，一切近情、合法、利我、利群，《古兰经》说：“安拉命令公平与行善；禁止淫荡与罪恶。”（十六·九〇）

[无神论与多神论中间的一神论]世界上的人，一部分是无神论者，根本否认安拉的存在；一部分是多神论者，迷信自然现象都是上帝，与安拉作配敌。为了调解这两矛盾不正确的信仰，穆圣奉命规定认主独一的信仰，告诉我们宇宙间必有一个独一的安拉，除他以外，别的都不是主宰。所以《古兰经》说：“安拉、圣人、学者，都主持公正，见证除安拉以外、再无受拜的。”（三·一八）又说：“你们的主宰是独一的，除他以外，再无可拜的，他是大慈的，大仁的。”

（二·一六三）又说：“假设除安拉以外，天地间还有许多神，那么天地定崩溃崩溃了。”（二一·二二）

[人化与神化中间的使者论]世界上的人，有的不承认使者与其使命，以为他们和普通人一样，并无什么了不起，有的把使者估价太高，以为他们都是神的儿子，神的化身，神的一窍，超人超物，神奇得不可思议、不可想象。穆圣则告诉我们。一方面，确定使者及共使命，一方面，打破神化的谬论。《古兰经》说：“从前我派遣的使者，都受我的启示，除过我，再没有可拜的，你们门当敬事我。反对派又说：“大仁主，抓养童子了。’赞他高洁！不，都是被优待的仆人，他们不和主争着说话，他们都按主的命令而工作。”（二一·二五～二七）又说：“你说：我是同你们一模一样的凡人，不过我受到了默示罢了。”（十八·一一〇）

[今后两世兼顾的宇宙观]一派入，光信今世，光顾眼前，不信后世，不管将来；一派入，正相反，脱离现

实，出家修行，前后脱节，被道而驰。伊斯兰则今后两世兼顾，有始有终，有因有果，有工作有收获。《古兰经》说：“后世较今世更好。”（九三·四）

[折中宿命论与人。造论的前定论]关于前定，宿命论者，主张一切都是命定，人类对于自己的行为丝毫不当家，只有任神灵来随便摆布，自己完全处在被动地位；自由派，则完i以人类为本位，不受任何限制。伊斯兰则告诉我们：一方面，有安拉的前定，一方面有人类自由。安拉在太初以前造好了自然规律、因果律、必然法则，然后，给人类造有审美力，人类自由选择，依那些规律而前进，譬如劳动为富有之因，懒惰为贫苦之因，这便是安拉的前定，这是一条绝对的不可变更的定律，任何人都逃不出这定律的范围。至于愿劳动，愿懒惰，那是人的自由，听其随便，所以，最后是好，是坏，我们便自食其果，毫无怨言。

[反不抵抗主义与侵略主义的自卫主义]有些民族，对于战争，采取不抵抗主义，任人宰割，任人奴役，如耶稣的博爱：有人打你右颊，你把左颊伸给他打。其实，这违犯人情的投降主义的奴隶思想，是绝对刁二能实行的，我们研究一下每次大战的鼓动者，大都发生于基督教国家，便知道这种假博爱的不叶，用了。有些民族，蛮横无理，处处侵略，扩展势力，使自己的版图无限膨胀，如法西斯帝国主义，这更是要不得的兽行。伊斯兰则不然，它奖励我们对侵略我们迫害我们的敌人，要抵抗，为正义而自卫，为真理而斗争。它严禁我们霸道、过分、侵略。《古兰经》说：“被攻击的人，已得抗战的许可，因为他们已受伤害了，安拉对于援助他们，确是全能的。”（二二·三五）又说：“你们当为主道而抵抗进攻你们的人，你们不要侵略，安拉必定不喜爱侵略的人。”（二·一九〇）又说：“倘若他们倾向和平，你们就应当倾向和平，你们当信赖安拉。”（八·六一）

[论穆圣的经和宝剑]有些人是机会主义者，光讲空理论，唱高调，投机取巧。有些人是冒险主义者，没思想、没目的、没计划，光是匹夫之勇，盲目地乱杀乱闹。穆圣反对这两种主义，他是知行合一的，是实事求是的，故他对于疯狂侵略旨在消灭革命的敌人，用经典和宝剑作思想、政治、经济、军事的全面斗争，用理论指导实践，去把罪恶滔天的敌人彻底剿灭，这完全出于情势的发展和客观的需要。可是帝国主义者，不分皂白，污蔑真理，歪曲历史面貌，仇视伊

斯兰的发展，贪婪穆斯林的国土，就硬造出穆圣“一手持经，一手持剑”武力传教的荒谬说法，帮凶们也到处贩卖，但是这种反历史主义的诬词必被真的史实所击败，成为反对派的丧身符。因为众所周知：穆圣一贯是奉行信教自由的，不用武力的，伊斯兰每次的战争，都是被反信派逼得走头无路，迫不得已时，才无奈地，诉诸武力，为生存而自卫。穆圣向来是用信教自由的方式，善意地劝说。《古兰经》说：“你当用哲理和善劝，”号召他们倾向你的主，你当以最好的态度同他们辩论。”（一六·一二五）又说，“宗教里边绝无强迫，正与邪早就分清了。”（二·二五六）又说：

“假设你的主有意，大地上的人必定统统信教了，难道说你强迫众人都作信士吗？”（一〇·九九）又说：“你说：反信派啊！我永不崇拜你们崇拜的，你们也不崇拜我崇拜的；我是不崇拜你们崇拜的，你们也不崇拜我崇拜的，我有我的宗教，你们有你们的宗教。”（一〇九·一~六）又说：“你们不要懈怠地号召。人们走向和平，你们是最胜利的，安拉和你们同在，他绝不摈弃你们的事功。”（四七·三五）因此，穆圣对于反信派忍耐。原谅、一让再让，到了他们不断向美地纳入寇，与挑战，穆圣忍无可忍，让无可让的时候，才为主道而抗战，穆圣说：“对于敌人，一让兵，二让言，三让钱，三让而不逊，我们就可以抵抗。”同时，伊斯兰普及全世界，到处有穆二卜林赞安拉与穆圣的声浪，试问是谁用过武力把伊斯兰传入每个地区去丁呢？又是谁强迫着六亿多人信仰伊斯兰呢？由此可知，穆圣不是‘一手持剑’的了。世人皆知，穆圣时代尚没有成本的《古兰经》，至到欧斯曼任海里发时代，《古兰经》才编辑成整本的经典，这当然不能‘一手持经’了。由此可知反对派的话，全是反历史主义的瞎造。退一步说，我们对于罪大恶极的反动派，战争贩子与惯匪，必须用武力镇压他们，不用武力，和平就受威胁，革命就不会成功，假设对于万恶的敌人也讲‘博爱’那我们只有亡国灭种！在这种情况下用武力不唯不为过，反而很需要，很应当，再退一步说，假定就照反对派的烂言说，穆圣就是‘一手持经，一手持剑’，那么这话也不像反对派那样的曲解。因为穆圣的“经”是对自己，剑是对敌人。就是说，穆圣对自己的人民用进步的高级文化去教育他们，对敌人用强大的军事力量歼灭他们。也就是说，向敌人作文化的军事的政治的斗争，用全副力量压倒敌人，这是非常重要的，而反对派捏造这个谎言的目的，是让广大的世界穆斯林都放弃穆圣的经和宝剑，也就是放弃

对帝国主义和封建统治阶级的各种斗争，削弱穆斯林英武的牺牲精神，完全俯首贴耳地成为他们的殖民地和奴隶，回教诸国的落伍就是由于帝国主义者剥夺了穆斯林的经和剑所致。同时敌人拿这个谣言，来离间伊斯兰与教外人。所以现在广大的穆斯林弟兄们，必须提高警觉、赶紧拿起穆斯的经和宝剑，与一切同一命运同一阶级的人联合起来，共同反抗帝国主义及其帮凶们！一切真的事实说明了仇视伊斯兰者的谎言、阴险、可卑、可恶！

[反对独身主义与多妻恶习]有些人，抱独身主义，终生不结婚，不生子；有些人，则妻妾成群，荒淫无度，前者的害处，是人类绝种；后者的害处，是蹂躏女权。伊斯兰奖励结婚，绵延种族；同时限制无条件的多妻，规定原则上是一夫一妻，遇了特殊情形时，可以有限的多妻。所以《古兰经》说：“人类啊！你们敬畏你们的主，他从一个生命上创造你们，从他上创造了他的配偶，从他两个上繁殖了众多的男人与女人。”（四·一）又说：“你们给你们的孤身者结婚，也给你们优秀的男仆与婢女结婚。”（二四·三二）穆圣说：“结婚是我们的道路，也是以前先知们的道路，谁喜爱我的道路，谁便是我的教民。圣门弟子们，有的说，我永远夜间礼拜；有的说，我封一辈子斋，永不开斋；有的说，我我永远不结婚，不近女色，穆圣去见他们说：“你们就是说那活的人吗？以安拉盟誓：我是你们中最敬畏主守法的，但是，我封斋，我也开斋，我礼拜，我也睡觉，我也近女色。谁违背我的道路，谁不是我的教民。”

[拜功人事兼顾]有些人，对于拜功及宗教义务，根：扣不信，或完全废弃；有些人专门磕头礼拜，现世业务，完全不顾。伊斯兰则教我们，教门人情都保守住。穆圣使赛里曼与艾宾代达二人结为异性弟兄，后来赛氏去拜望艾氏，赛氏的母亲环睹索然的，便问道：“你是怎么回事呢？”她说：“你的哥哥艾宾代达不需要现世的一切。”艾氏回来了，赛氏亲手给他做饭，他说：“你请吃吧，我是封斋的。”赛氏说：“非得你吃，我才吃。”于是他就吃了。到了夜晚，艾氏去礼拜，赛氏说：“睡觉吧。”于是，艾氏就睡了。不久艾氏又去礼拜，赛氏说：“睡觉吧。”于是他又睡了。到了后半夜，赛氏说：“现在你起来去礼拜吧，”于是，他两个同起礼拜。之后，赛氏说：“你对主有责任，你对自己有责任，你对家人也有责任。你当把每种责任都尽到。”之后，赛氏去见穆圣。把这事说给穆圣听，穆圣说：“赛里曼说得很对！”

[教律的折中]伊斯兰的教律，也是折中的，例如有意识的杀人案，穆撒圣人的判决，非常森严，这种罪犯罪不可恕，只杀无赦，不接受遇难者的宽宥，也不接受罪犯的抵偿，而尔撒圣人判决，恰与此成反比例：非常轻微，判断这种罪犯完全免刑和宽宥。伊斯兰则主张：遇难者的家属，说赦免就赦免，说赔偿就赔偿；否则，处于死刑。《古兰经》说：“有正信的人们啊！对于被杀的人，抵偿已成为你们的定制。公民对公民，奴隶对奴隶，女人对女人，教胞如对罪犯有一点赦免，那么，当遵照定制，并月。善意地交付给他。这是你们主宰的减轻和慈惠。从此以后，谁越规，谁便遭受惨刑。”（二·一七八）

[对财富享用的折中]人们对理财之道，有的是视钱如命，一毛不拔，对自己刻薄之至，对他人吝啬无比；有的是，视钱如土，浪费无度。伊斯兰则教我们讲求经济，精简节约，川金钱于正路，既不吝啬，又不挥霍。《古兰经》说：“那般人，费用时，既不浪费，又不吝啬，是在二者之间折中的。”（二五·六七）

对于衣、食、住、行、生活所需，有的是勒衣索食危害自身；有的是轻裘大菜，纸醉金迷，亏害别人，而伊斯兰指示我们，对安拉的恩惠，应该合理的吃，喝，穿，用，但，不可过度。《古兰经》说：“阿丹的子孙们啊！你们每逢礼拜的时候，要用你们的装饰，你们吃吧、喝吧，不要浪费。安拉确是不喜爱浪费的人。你说：是谁禁用安拉给仆民们取出的装饰与合法的给养？你说：它在现世，是有正信的人们所有的，在来世是他们的专有物。就这样我给一般知识分子解剖迹象。”（七·三一～三二）又说：“安拉给你们把关洁的列为合法的，你们不可自行禁上，不可过分，安拉不爱过分的人。”（五·八七）

[对捐输物资的折中]土地的出产，有的人一点也舍不得，有的人不顾自己和家人，全部消耗。伊斯兰指示我们有限度的出散，不可一点不舍，也不可完全消耗。《古兰经》说：“在收割农作物的时候，你们缴出它的应出份，不要越法，安拉不喜爱越法的人。”（六·一四一）又说：“不要把你的手绑在你的脖子上，也不要把手完全展开，否则，你便受责备而懊丧的坐下了。”（一七·二九）

[对祈祷主的折中]有的人，根本不祈祷主，不赞颂主，有的人，则大声叫嚣，胡乱喧哗。伊斯兰指示我们不可不祈祷主赞颂主，也不可随便呐喊。《古兰经》说：“你们当谦逊地、悄悄地祈祷你们的主宰，他确是不爱过当的人的。”（七·五五）又说：“你不可高扬拜祷，也不可隐藏拜祷，你当寻求适中的道路。”（十

七·一一〇)又说：“你们不要在大地建设好以后破坏大地，你们暗暗地祈求地祈祷安拉，安拉的慈惠是接近一般干好事的人的。”(七·五六)

[反对钻牛角自寻苦恼]同时，伊斯兰给人方便的，不给人麻烦的，是适用的，不是一成不变的，是八丈二尺宽的，不是让人走曲折的路，钻牛转角的，一般教徒及部分的穆斯林，食古不化，死守形式，不知变化，自寻苦恼，认为繁难、受罪、才是教门。殊不知，伊斯兰完全讲实用，利益人，所以在穆圣传教过程中，一般人只要念清真言，承认安拉的存在，和穆圣的圣格就成为忠实的穆斯林了。这种约法一章，便是宽大政策的表现。穆圣说：“你们不要自加困难，否则，安拉便给你们困难。因为一个民族，池一白加困难，安拉就给他困难，这就是他们久居在修道院里，出家修行，我并没有规定出家制度，这全是他们的捏造啊！”宽大与灵活的目的是鼓励。人无论如何得行教门，非是不行教门，人有什么困难，真主就给什么方便；教门没难事，你只要想干，一准能行得通。

[不贵有过而贵改过]在穆撒圣人的教律里，规定一个人犯了罪，应以自杀表示忏悔、口头改过、重新作人，是不行的。《古兰经》说：“从前母撒对自己的民众说：‘人民啊！因为你们膜拜牛犊，你们亏枉了自身，那么，你们向造物主忏悔吧，你们要自杀：这，以造物主来看，对你们最好。’”(二·五四)这种泌条，实在太苛刻，太严重。所以伊斯兰主张有错能改，坦白自新便是好人。帖恶不悛，至死不改，便是坏人。

《古兰经》说：“但是一般悔过，自新、坦白、无隐的人，我接受他们的忏悔，我确是准许悔改的，大仁的。”(二·一六〇)又说：“你们的主以慈惠为己任，你们中谁无知而作恶，随后即时悔过自新，主确是宽恕的，特慈的。”(六·四五)

[沐浴的方便]小净与大净，是礼拜的先决条件，在平时，我们必须照办，但是，如如果是病的人，或找不着水，或天气过于寒冷，或怕水里边埋伏着害人的东西，或者没有汲水的用具等不利人的意外事故，都可用土代净，以减少困难。《古兰经》说：“有正信的人们啊！你们站起礼拜的时候，要洗你们的脸与手至胳膊，要摸头、洗脚到踝骨，倘若你们身染重污，就当沐浴全身。假设你们是有疾病的，或是旅行的，或是大便的，或是接近了妇女(性交)的，而找不着水，那么，你们可以奔向净土，用土摸脸与手。安拉不愿给你加困难，只，愿你们清洁，而且，完成他对你们的恩惠，以便你们感念。”(五·六)

[旅行者可以土净吗?]一般经注家主张，这段经训里“而找不着水”一句，是疾病以下三件事的必备条件，有病人不论有水与否，均能土净，后三事，则不然。有些经注家如现在回教学者穆罕默德、阿卜笃及埃及艾资哈大学判决委员会的主张，“而找不苦水”句，只是后两件事的条件，他们从文字上研究，该句靠近两件事；同时前两件事性质相同，后两件事性质也相同。阅为患病与外出，同样都有困难，安拉为了减少共困难，故二者：不论有水没水。都可土净，后二件事完全相同，没困难，故有水时不能土净 没水时方能土净。准此，那么，我们出门在外，方便的多了。而且，摸皮袜子以替洗脚，其意义，与土净完全一样。

[减礼与并礼]平时，在家礼拜，一切拜数可以照行；但，遇我们旅行在外，有三天的路程时，伊斯兰为了减少旅途之劳烦，教我们减少拜数。四拜的减半，圣行可不礼，其余的照旧。《古兰经》说：“你们在大地上旅行的时候，如果怕逆徒所害，不妨缩短拜功。”(四·一〇一)同时，穆圣为减少旅行的痛苦，经济时间和赶路起见，曾经将两番拜功，在同一时间，合并举行。埃及曼苏尔氏所编著之圣训总辑《塔志》，礼拜章，旅行礼拜一节里写到：“伊本，阿巴斯传说：‘穆圣每逢旅行时，曾经合并作晌礼与晡礼，又合并作昏礼与霄礼。’”伊氏又传说：“穆圣每逢急速外出，总是把晌礼延迟到晡礼，使这两番拜合并礼，把昏礼延迟到霄礼，使这两番拜合并礼。”颜白里的儿子木俄孜说：“安拉的使者在“探布克”之役，他如果在动身以前太阳偏过了。他就使晌礼与晡礼合并作，(晡礼提前原注)他如果在晌午以前动身了，他便延迟晌礼，到晡礼时合并礼。同样地，他在动身前，如果太阳落了，他便使昏礼与霄礼合并礼；他如果在太阳以前动身了，他便延迟昏礼，使昏礼与霄礼合并礼。”

[遵圣训呢?遵私人主张呢?]有人说：我们哈乃夫派主张：并礼只限于朝觐在阿尔法替山将晌礼和晡礼合并礼。须知这种说法是与圣训不大相同的，因为圣训所说的并礼是广义的，只要旅行在外就可并礼。并无限制朝觐与别的条件，法学上的公例是：私人意见和圣训抵触时只能遵圣训，抛弃私人主张，穆圣本不分派，不能拿圣训迁就私人主张，应把私人主张照圣训加以解释。大教长艾卜哈尼法说：“你们不知道我的主张来源究是《古兰经》或圣训的时候，你们不可遵我的话。”沙非尔说：“你们若见我的话和正确的圣训相

反，你们可以把我的话扔到墙上去！”我们不能说：“沙非尔派主张旅行时能并礼，我们为了反对沙派，故不信这段圣训。因为沙派并非外道，穆圣也不是沙非尔派。其实我们哈乃飞派无形中已行了莎非尔的法律，如丈夫无音讯的女人等几年改嫁的问题，便是很好的说明。四大依马目个人本无标榜派别，都是后来人造出的，重私人轻圣人才是真大的异端。不过，我们可以解释哈乃飞派的主张。就是：圣训说外出能并礼，共目的是因为旅行有困难，由此得出结论，凡是有困难都可并礼。哈派所以主张朝觐时并礼，就是因为朝觐有困难。专提朝觐或旅行，并不是对立的条件，并不反对遇了别种困难就不能并礼，乃是偶发的条件，是一种具体的举例而已。这样合乎了伊斯：兰的宽大与简易，也解决了哈派与圣训的冲突。我们还得知道法学家也是人，是人就有错误，克俩目经上明说：“经学大家有时正确，有时错误。”我们不能盲目地以古人的话为金科玉律，伊斯兰是理智的宗教，我们必须用思想去分析，择善而从，这是非常重要的。

[怎样方便怎样礼拜]有困难的人礼拜时，怎柝舒服怎样作，采取任何形式都行。如跪礼、坐礼、躺礼、走着礼、甚而用头部指点，就是在前线上的军队，也有很方便的礼拜方法。《古兰经》说：“你在你们里率众礼拜的时候，要教你们的一队人，随你站起，教他们操起武器，他们叩罢头，就令他们站在你们后边，让那尚未礼拜的另一队人，来随你礼拜，令他们操起自己的防械和武器，一般反信分子，企图你们疏忽自己的兵器与负重，而向你们来一次疯狂地猛扑。如果你们遇了雨灾，或染病疾，不妨放下兵器，你们当操起自己的防械，安拉已为叛徒们准备了耻辱的刑罚。（四·一〇二）穆圣每逢领拜，就注意跟拜的人，如果多半是忙人、老头、小孩，他就念的短、礼的快，减少大家的厌烦，平素礼拜‘高理’、‘这来赛’决不长时间，只有聚礼日人多时为了求动作整齐才延长些。他正礼拜，有人来请教，他就快礼，解决来人的问题，然后续礼。

[斋的灵活性]斋戒，素常无故时，按口来封，如果我们有病，或外出，或年迈，或女人月经、分娩等情由，可以变通，或于异日补封，或济贫，以赎其罪。《古兰经》说：“有正信的人们啊！斋戒已成了你们的定制，犹如它成为先民们的定制一般，以便你们畏主守法。斋是限定的几日，你们准有病疾或旅行，那么，可在别些日补封；对于难能封的人们，可以施舍款待一个贫人的罚金；谁额外干好，那对他顶优美，你们封斋对你们是最好不过的。”（二·一八三～一八四）

[顾命是天命]伊斯兰对于禁吃的东西很多，凡是有细菌，给人传染病的，妨碍卫生伤害人的，都在被禁之例，如猛兽禽兽、性情恶劣的动物及伤身的食品等，但真到了食物断绝或被敌人逼迫无奈的时候，为了顾性命起见，可以用少许的。《古兰经》说：“有正信的人们啊，你们吃我所供给你们的种种美洁的，你们感谢安拉，如果你们只敬事他的话，安拉禁止你们的，只是自死的、血、猪肉、以及不诵安拉的名而宰割的。至于不是叛教和越范，而被迫无奈的人，他是没罪的。安拉确是至恕的，大慈的。”（二·一七二～一七三）穆圣说：“安拉赦宥我的教民的错误、遗忘、以及被迫而为的。”

[伊斯兰的目的性]同时，伊斯兰的一切法条，都是有目的性、有道理的。我们不要拘泥于法文的形式，而忽略其原意。我们已往对教义，只知当然；不知所以然，只知道干，不研究道理。现在不行了，我们对于每一个“侯昆”，都要来一个“为什么？”我们弄清了伊斯兰的每一点事都是有口的，都是有理由的，都是利益人的，这样我们干着才有兴趣，更能号召更多的人来行教门。不讲真理，不讲正经事，光说捕风捉影的神话故事是不行了。譬如穆圣教我们蹲着小便，其目的是避免尿点飞溅，污秽了衣服，蹲下并不是目的，只是手段，只要我们保持衣服不弄脏，目的一达到，无论蹲下站起，都无关系；假设有石子、坚硬的地方，虽蹲下，也要染污衣服，也是不行的；反之，亦然。再如听宣礼人的站坐问题，许多新派的朋友非坐下不行，老派的朋友，非站起不行，其实这完全忘却了目的性，是墨守形式，形势，因为其目的在让听的人立正不动，表示尊敬，我们原来是坐的，听见宣礼可以依然如故，我们原来是站的，也仍不动；如果我们是行走的，则可以住脚：所以坐的人故意站起，站的人故意坐下，都是不合理的。

[做圣纪问题]新派的朋友们，对做圣纪断为异端，根本不举行了，原因是，作圣纪有很多不合乎教门的事；老派则非做不可，只徒形式，挥霍浪费，大吃大喝；前者因噎废食；后者失去原意，因为纪念穆圣，使我们了解他们的奋斗经过，丰功伟绩，提高我们对他的认识，向他学习，向他看齐，使我们踏着他们的足迹为伊斯兰奋斗，这样，我们不但可以纪念他，而且应该颂扬他。可是新派完全把这种意义丧失了，而老派只有大轰大吃的空形式。念‘白拉提’，念‘讨白’游坟、红白喜事、给小孩起经名等，都是老先人们孤

心苦诣想出来的传教方法，透过这些形式，来了解穆斯林大众的生活情况，家庭情况，有机会接近群众，对他们作教门的讲解。高调赞圣与耍武术是经堂教育里的体育与音乐，这些都是习惯，与教门本质无关，造成一种风气很不容易，我们应该批判地保留、用旧瓶装新醋，且不可象抹杀论者一样不分皂白，一脚踢开，也不可象保守论者一样，原封不动，死守空形式，忘掉原来目的，只顾吃喝弄钱，

[转经转钱问题]缺少斋拜的人亡故了，新派要转钱，老派要转经，其实都是巧生法，因为这样办造成人的依赖性，谁也不愿封斋礼拜，而且简直是欺哄真主与人的投机取巧的手段，《古兰经》上处处说：只有信仰而实干的人才能免罪进天堂，所以还是劝人活着耍实干，才能解决来世的问题，固然真主是普慈的、大恕的，这是在今世。到了后世却是好坏分明，赏善罚恶的。阿林吃“海底沿”要钱固然是不高贵的，下贱的，可是这是古人用以解决阿林与“经生”生活的办法之一，现在有好的办法来代替，应该把它取消，有些人却用作私生意或不光明的办法也是不对的，这些人主张我国是‘大尔哈尔必’欺骗人伤害人都使得，这简直是消灭伊斯兰的鬼话！

[要调和教派]其它如亡人的放处站“者那则”脱鞋与否，拜中起指，里邦克内外抬手，一遍两遍“杜啊”穿孝、念“衣扎布”等问题，都是无关宏旨的末节问题，大家应该彼此让步，眼光看的大些，摈弃本位思想，去掉唯我、意气、面子种种顾虑，根据《古兰》、圣训和教法的真精神，加以公平合理的调和，以免无谓的纠纷和外人的耻笑，顾全大体，共求进步。

[论圣训与异端]关于圣训与异端，我们还得弄清楚，有些人只要见到横行经上写着“穆圣说”就以为那是圣训，其实也许与穆圣毫无关系，所以对于每段圣训我们必须慎重地用圣训学上的方法，加一辨别才行。例如，有人说：“谁吸食鸦片，等于奸淫自己的亲娘一百次。”这句话，是圣训，我们一看即知它是伪造的，原因是穆圣时代尚无烟草，既使穆圣禁烟，当用说理教育，使人有所悔改，绝不能说粗野的话，辱骂人，这既不合穆圣的至圣身份，又违背我们的理智。我们对圣行也要分开轻重，不能以为一点与圣行不一样，来世就得不到搭救，不能进天堂，因为圣行分宗教的与习惯的，前者我们奉行不背。后者照行更好，干了有赏，不干无伤。如穆圣吃饭用手抓，不用筷子，我们大可不必。我们对于异端不要认为凡穆圣没干过的，都是异端，都当进火狱，因为穆圣时代一切简单，现在较复杂的多了，所以必须产生出许多新的事情来，凡是对宗教对人民大众不利的事，当然是异端，应受处分，如果新创的事，对宗教，对人类，都有百利无一弊，这便是善美的异端。这不但受处分，反而还得安拉的奖赏，如合理的圣会，及现在各种新发明……。假设我们不讲究，硬说穆圣没干过的，都是坏的异端，都使不得，那么二十世纪的穆斯林，尤其中国的阿衡们每天正不知干了多少异端了，那怎么办呢，穆圣用各式各样的传教方法，吸收教外人纷纷进教，越传信的人越多，我们现在用的方法，是不信教的永不信教，把信教的推出圈外，这种越传越少最后光剩你一个人进天堂的办法，只有失败有何用呢？所以随便断人，信口开河，是背叛穆圣的作风啊，必须把它铲除？

[创制之门关闭乎？]我们对于经上的话，要注意研究，弄清每一句话的目的性，明白它的来源过程、历史背景，和环境条件。千万不可马马虎虎、搞不彻底、理解错误、乱说，一通。因为一句话的误解，往往会生出很大的影响，俗语说：“一言可以兴邦，一言可以亡国”，“差之毫厘，谬以千里”。譬如穆圣说最好的时代是他以后的前三代，三代以后就不行了，这话的目的是警惕后辈人谨慎进步，应超过前人，否则便成落伍者了，这只是一种事实的因果关系，并非定律，断定后来的人都不行，因为穆圣勉励后人说：“每一百年有一个维新者出现”“教生似雨，谁知先降或后降者好呢？”可是很多人误解这话的原意，给自己的落伍找出了不可变更的经典根据，葬送了伊斯兰的生机。再如法学书上说：“创造侯昆的门关闭了”许多人误解这句话，说这句话是死的定律，因此只有五百年前的古人有资格创制，后来的人谁创制、进步，便是违背经典的大逆不道。伊斯兰因为这句话的误解而衰弱，而中止不进。本来伊斯兰学术文化光耀中古，尤其回回法学系更是赫赫有名，非常进步，原因是过去思想自由，能吸取新的东西。后来趋于闭关自守、迷信古人、自暴自弃、自甘落后，结果形成现在暮气沉沉的颓象。其实这句话是有的，它的本身是对的，它的目的是叙述学史演变过程，法学从穆圣到四大教长时代专家倍出，作品繁多，各方面已登峰造极，不幸到了蒙古人西侵，攻陷回教文化中心巴格达，法学家死难和逃亡者参半，这时候回教法遂一蹶不振，创制之门从此关起来了。说这话的作者，其原意是痛惜，是悲愤，话内含着无限辛酸，意思是说哪年哪月

才有人把这死门打开恢复原有的光荣呢?所以我们更应该警觉,奋发踏着先人的足迹,努力进步才对。我们不能再误解下去了,否则是非常危险的!”

[论创制者的资格]至于创制候昆,是人人都有资格的,只要我们的学识经验丰富都可以根据天经、圣训、公决、比类,去作出符合每个时代需要的法条。法律本来是根据事实来的,先有事实,后有法律,古时事实简单,故法条少,现在社会复杂了,旧有的东西已不够用,必须有新的东西出现,这是对圣教的发挥,并非坏教门的异端。此点从天经,圣训及各大经典中都可找到根据。《古兰经》二十一章七十八节描写甲的羊群夜间吃乙的庄稼的案件,先是达吴德圣人把羊判断给受害的农户,后来二人去见达吴德圣人的儿子苏赖曼,苏氏判断;把羊暂归农户,以所得的羊羔,羊毛、羊奶,来抵补所损失的庄稼,然后仍将羊还给原主。真主以苏氏断法为对,因为前一判断是用主产抵副产,太伤羊主、后一判断用副产抵副产,两人将来都能生活。这比较公平合理。这段经训说明创造法律不分老少,人人都有资格。穆圣说:“创制法律的人对时两个报酬,错时有一个报酬。”当穆圣派穆俄兹去也门当省长,临行穆圣问他到那里凭什么给人判断?他说凭天经与圣训,天经,圣训里没有时个人的主张,穆圣对此颇为赞成:圣训是注解《古兰》的,穆圣每逢判断找不着天经的根据时,总是用自己的思想去判决,他常说:“关于我没有受到启示的案件,我就用个人的见解作判断。”穆圣的话是广泛的,并无限定那种人能行与不能行。我们哈乃飞派在法学上是理智派,因为他的时代假圣训多,所以他最肯用个人主张创制法条。《圣训之冠》的注文上说:一个人仅仅有天经,圣训中有关法律部分的知识,懂得那些部分的字义和法学家们的各种主张,都能创制。现代埃及亚历山大市法官穆罕默德·白赫特氏在其所著《论圣训与异端》一书中肯定说:创制是个人天命(克法耶),每个时代的人,以至世尽,只要有一定的法学知识、有根据天经圣训法学书而演绎的本领者,都可以创制。假设光用旧法条判断,那便没有所谓法学了。由上述种种看来,我们对创制法律及阐发圣教,人人有责,不可推诿,应联系时代,不可开倒车。回教法律之刁;能适用于回教区域,已够我们深思了。[粉碎教派实行真理]总之伊斯兰是重理智的科学的真 I 里的宗教,全部《古兰经》中处处提到真理的字样,安拉是真理(一二·六);《古兰经》是真理(四·一七〇);穆圣是真理(一七·八一);伊斯兰是真理(一八·二九)。所以我们时时刻刻追求真理,为真理牺牲一切,我们要开诚布公。团结一致地去研究伊斯兰;使伊斯兰完整地发扬广大,且忌个人主义、分宗派、分门宦,真主万分仇恨闹教派的人(四二·一三)(六·一五九)虽然穆圣说:“我的教徒的‘黑俩夫’是对他们的慈悯,但他的意思是说穆斯林大众应该各有各的长处和技能,技能越多,越不同,对大家的好处越大,因为‘黑俩夫’一字有‘不同’的意思。如果把‘黑俩夫’解释为,‘争执’的话,其意思是教我们心平气和地互相研究切磋,没有成见,谁的对谁遵的,决不是教我们互相嫉妒、斗殴。抬杠,甚至辱骂,打架、绝交、打官司、流血,须知中国的伊斯兰有民族问题在内,每个民族都有其特殊的习惯,回族的习惯虽大部分是由伊斯兰形成的,但少部是受各种客观影响形成的。这少部分的习惯并不伤害伊斯兰的教理,这正是透过民族形式的中国化的伊斯兰。所以,希望全体教胞,应该宣传以天经、圣训和真理为核心的真伊斯兰教,不要宣传以私人的‘其它布’为首的这教或那教,也不要以什么小教派自相标榜,更不要随便给人扣什么教派的帽子:大家应当在一个主题之下,一个旗帜之下,为伊斯兰的彻底实现而奋斗!

虽然说四大依马目的主张是不同的,但原意并非教我们死守一派,攻击别派,其原意是为使我们行教门的方便,因为他们的立法精神,有采用‘小心’的,有采用‘容易’的,有采用‘相宜’的,有采用‘利人’的,我们遇了烦难的‘候昆’用这一家解决不了,可以用另一家,所以‘争执’是对大家的慈悯。各家的主张原则上是一样,不同的只是细节,都是正道,所以统一教派、互相通行、互相尊重,不是什么大逆不道的‘两面脸。’如果两方有一边是真外道,你还两面都可,这才是‘木那非格’式的真两面脸。莎菲尔教长说:“论法学,我们大家都是大依玛目的家下人”、“马力克教长是圣训界的泰斗”。这不但不能降低莎菲尔的地位,却更表现他的伟大。我国新老各派与此情形完全相同,都该学习四大依马目那种谦恭面虚心的贤明作风,去掉那“老子天下第一”的唯我论吧!

十八 从提高科学到普及文化

——“你们观察宇宙万有吧。”“安拉以真理创造了天。”（古兰经十·一〇一、六·七三）

“近世之光明与能力，实受阿拉伯人之赐，非由拉丁途径而夹也。”

——威尔斯

[人类需要宗教吗]人类是理智动物；也是感性动物。科学重理智，宗教重感情，所以人类需要科学，也需要宗教。

[科学与宗教的职务]科学是以观察实验为根据的，宗教是以情感，思想、实效为前提的；科学的职务，在叙述宇宙；宗教的使命，在解释宇宙；二者各有责任，毫无冲突。

[科学与宗教相辅而行]宇宙是复杂的，真理是完整的；绝对的真理，是不会自相矛盾的；科学的事实与宗教的事实，既都是全体真理的一部分，便应该互相联系，彼此佐证。

[科学与宗教是一对双生子]科学家，要研究宗教真理，精神才有所寄托，研究才有所归宿，对科学的真理才能更为明白，而不致滥用科学，杀害人类。宗教家，要有科学眼光，用科学方法，去追求宗教的事实，才能免除迷信与邪说，而开导人类，走向正道。

[天才的科学泰斗穆罕默德]有些人，以为凡是宗教，都是科学的劲敌，都是迷信。其实，这种说法是欠分析的，是不科学的，不合逻辑的。因为，一部分宗教，确是含有浓厚的迷信色彩，与科学大相径庭；然而，穆罕默德所传布的伊斯兰，却完全抛弃顽固与封建、邪说与迷信。时时教我们用科学的方法，通过观察、实验、推理，去解释教义，去认识宇宙。穆圣便是一个精慎的科学家，他用周密的思想方法，在静穆深邃的山谷，细心观察大自然现象，得到了一神论的奥秘和伊斯兰的真谛。同时，他又在牧羊、经商中，观察阿拉伯社会的黑暗和落后的因素，经过详尽地、忠实地、科学地考察、研究，证明了只有伊斯兰能改造阿拉伯社会及促进世界人类的进步，并从伊斯兰的理论中，归纳出自然哲学，社会哲学的体系来。

[《古兰经》科学的宝库]伊斯兰，是尊重理性，奖励研究、思想自由、阐发真理、创造文化的宗教。《古兰经》便是一部科学的宝库与指南针，《古兰经》中处处描写着科学家的高贵性，《古兰经》里，提到有“理智的人”的句子，有十几次之多，提到“理性”“了解”二字，有五十次之多，提到“知识”近百次之多，提到“知识分子”数百次之多……这就是伊斯兰注重科学，提倡文化的实例与具体说明。

[奖励研究自然科学与社会科学]伊斯兰教我们用科学的方法，研究安拉的存在，宇宙的构造，以及天体、地球、动物，植物、矿物、河海，山岳、风云、雷电、昼夜、寒暑，治乱、强弱、生死，兴亡种种形而下的，形而上的自然现象，和社会现象，而得到理论的知识，与实用的学问。伊斯兰反对我们马虎愚顽、食古不化、人云亦云。《古兰经》说：“天地间有许多迹象，他们经过它，而都不留神。”（十二·一〇五）又说：“我确给火窟造了许多有心不会思想，有眼不会观察，有耳不会听取的精灵和人类，这般东西，类如畜牲，甚而较畜牲还糊涂，这些人就是模不清的。”（七·一七九）

[通过推理证明而认识安拉]关于信仰安拉的存在，伊斯兰禁止因袭、盲从，而勉励我们使用思想，推理去实验去证明。《古兰经》说：“你们的主宰，是独一的，除他以外，再无主宰；他是普慈、特慈的。天地的创造，昼夜的循环，行驶于海洋而裨益人类的船舶，真宰降自云霓的甘霖，苏醒已枯的大地，于大地上散布动物界，以及天地之间被管辖的风起云涌，这里边，对于一般有思想的群众，确有种种教训。”（二·一六四）这就是告诉我们利用这些自然现象，来推证安拉的存在、唯一与伟大。同时，安拉允许伊卜拉欣圣人，对信仰问题，由怀疑而到坚信。《古兰经》第六章七五、七九等节，叙述伊氏误认繁星、月儿，太阳是真主，经过这三次怀疑，知道自己的错误，而认清了安拉。而且《古兰经》第二章二六〇节，叙述安拉允许伊氏对复生问题，发生怀疑：“主啊！请你教我瞧你怎样起死回生？主说：“难道你还没信吗？”他说：“我怎么没信，只是为使我的心镇静。”主说：“你拿四种鸟儿来，把它们集合在你的跟前，随后你把它

们的肢体分掷在不同的山上，你再唤叫它们，于是，它们便快速地来见你，你当清楚：安拉是尊强的，智慧的。后来伊卜拉欣如真主所示取来四种鸟，杀了它们，把它们的肢体混合起来，又分掷在不同的四个山头，伊氏叫着它们，于是这四只鸟凭着安拉的大能便很快地飞到伊氏面前。

[关于研究天文学的成文规定]关于天象的，穆罕默德教我们，观察研究天体、太阳、月亮、群星、昼夜，风云。《古兰经》说：“你说：‘你们观察宇宙万有吧！’种种教训和警惕，对于没有信仰的群众，是没用的。”（十·一〇一）又说：“安拉以真理创造天。”（六·七三）又说：“你没瞧见吗？安拉以真理创造天地。”（十四·一九）又说：“我没有玩戏地创造天地和万有。”（二一·一六）又说：“安拉不以柱子，升高了你们所见的天，又奔向，阿尔士’又管制了太阳和月亮，每一个都为着一定的期限而行走。”（一三·二）又说：“他揭开晨晓，使夜为安定之时，使日月为计算之器，这是万能全知主的分配。那个主，为你们创造繁星，以便你们在陆海的重重黑暗里，得到正道。我确给有知识的群众，分折一切迹象。”（六，九七）又说：“安拉造太阳是光辉的，造月亮是灿烂的，又给月儿规定一切轨道，以便你们知道年数与计算。安拉只以真理而造此。他给有知识的群众，分折一切迹象。”（十·五）又说：“我在你们上边，创造七条道路，我对创造不是疏忽的，我从天空降下适量的雨，而使雨停留在大地上，我还能叫雨消失呢？”（二三·一八）这就明白告诉我们：连地球，也是太阳系中的八大行星之一。又说：“那真主创造相合的七天，你对大慈主的创造，看不出一点参差来，你再看，你可看出些微的破绽吗？你再连次的回视，你就卑贱而疲倦地收回视线。我确以一切明灯，点缀了最低层的天。”（六七·三一五）又说：“你们看见，你的主，怎样的使影子膨大？倘若安拉意欲，他必使它成为静止的。他又拿太阳作它的准绳，而后他徐徐地缩小它。他给你们造夜为衣服，造睡眠为休息，以昼作复起，他在自己的慈惠以前，发出喜讯的风。”（二五·四五——四八）又说：“他倾向烟雾的天。”（四一·一一）这明确的指示，天，最初是星云。又说：“真主为了使你们恐惧与希望，而显示闪电，而发动重云、雷霆与天神，都因怕主而歌颂主高洁，而降下电火，以之任意地袭击那些对安拉辩论的人，安拉是刑罚严酷的。”（十三·一二）又说：“不信道的人们，没看见天地本来是粘连的，而后我使它两个分开。”（二一·三〇）这说明地球原来是从旋转的天体土，掉下来的一块火热的岩浆，而后才凝固了。又说：“你没有看见安拉驱使云霓，而使彼此接合，而使彼此堆叠，你看雨点从云层里出来，由天空降下冰山。”（二四·四三）又说：“他确是天狼星的主宰。”（五三·四九）天狼星，较太阳大的多，太阳的光是天狼星光的五十分之一，晚近科学家才发现证明此星。又说：“我策动传种的风。”（十五·二二）现在植物学，发明结树风，才知风有传播种子的作用。

[关于研究地理及动植物学的指示]关于地球，安拉教我们观察、研究地球的体形、性质、五谷、百果、草木、菜蔬，园林、山岳、河流，飞禽、家畜、走兽、人类等一切有生物与无生物。《古兰经》说：“他们没观察吗？驼怎样被造了？天怎样升高了？山怎样会耸立了？地怎样平坦了？”（八八·一七——二〇）又说：“真宰为你们造地为衢衢，给你们在地上辟了一些康庄大道，他自上空降雨，用雨繁殖了各式各样的雌雄植物，你们食用吧，牧放你们的牲畜吧，这里边对于有思想的人们，确有许多迹象。”（二〇·四九~五四）又说：“真主铺展了地，在地上造了山河，在地上把各种果实造成一对两性，他使夜遮复住昼，这里边对于会参悟的民众，确有许多教训。”（十三·三）又说：“你看见山，你以为它是死寂的，其实它象云一般在流动着。”（二七·八八）又说：“地球上，有毗邻的田埂，有一些园林：葡萄的，五谷的、与同根的、异根的、一水灌溉而味道有美有坏的枣树。凡此种种，确有许多迹象，对于有理智的人们。”（十三·四）又说：“死地，就是对他们的一种迹象，我使它苏醒，使它茁长了籽粒，他们就着它吃。在那里，我造了椰枣林与葡萄园；在那里，我涌出了泉源，以便让他们吃它的果实，和他们的手制造的，他们怎不感激呢？赞安拉高洁 2 他把土地所长的，他们同类的，与他们所不知道的，都造成匹偶。”（三六·三三——三六）又说：“不，那主宰，使大地成为住所，在大地上设置河流，安排山岳，并在两海之间，造成了屏障。”（二七·六一）又说：“令人观察他的食物，我倾下了水，而又发动了地，使其发长食粮、葡萄、竹筍、橄榄、枣树、茂盛的田园、水果，牧草，以便你们与你们的牲口享用。”（八〇·三二）又说：“你没看见安拉自天空降下雨来，使雨流入地上的泉源里。再用它滋长颜色不同的谷禾，随后使那田禾枯蒿，你看它呈黄色，以后他使它变为碎渣，这其中，对有心的人，有一种教训。”（三九·二一）又说：“两海不相等：这一边是极甜、味美，容易下咽的，那一边是苦咸的，你们在每一边吃鲜鱼，你们发现装饰品，而佩戴它，你看

船在海洋里破浪而行，以便你们讨他的恩惠，你们或可感谢吧。”（三五·一二）又说：“安拉放纵两个海，两海互相汇合，两海间有屏障，互不侵犯……两海里出产珍珠与珊瑚……海中崇山峻的帆船，唯安拉掌握。”（五五·一九—二四）又说：“他给你们造牲畜，其中有温暖，有利益，你们从它中吃，在夜晚收回，白天放出的时候，对你们又有荣耀，并为你们负担重荷，到你们不用劳力，不能抵达的区域，你们的主，是怜悯的，慈悲的。并为你们造马，骡子、驴子，为你们骑乘和装饰；更为你们创造你们所不知道的。”（一六·四）末句，把汽车，火车，轮船，飞机，卫星、火箭，一龟船等以及未来的一切新发明，都包括进去。又说：“他们没看见上空的张展羽翼收缩羽翼的飞鸟吗？只有安拉保持他们。”（五七·一九）又说：“那真主，为你们从青绿的树中现出火来，你们顿时用它燃火。”（三六·八〇）科学论证煤、石油的生成来源于树木。又说：“我曾造铁，铁中含有暴力，和对世人的种种利益。”（五七·二五）又说：“安拉用水创造一切动物，动物中有的用肚子行走，有的用两脚行走，有的用四蹄行走，安拉自由创造，安拉无所不能。”（二四·四五）又说：“安拉用土创造你们，再用一点精液，再使你们结成配偶，女子的怀妊与生产，安拉都是知道的，任何一个有寿命的，寿长寿短的，全记载在典章里。”（三五·一一）又说：“我曾用泥精造化人类，而后使它成为一点精，藏在稳固的定所；我又把一点精，造成一块血，又把一块血，造成一块肉，而给一块肉造上骨，而给骨穿上肉，以后我从新造化。安拉——最高尚的创造者，多玄妙啊！”（二三·一二—一四）用土创人，是因为人类所需的生活资料，大都由地里产生出来。又说：“我将教他们，在天下四方，在他们身上，看见我的一切迹象，而让他们恍然明白那些迹象，便是真理。”（四·一一五三）又说：“那真主用土造化你们，以后用精液，以后成血块，以后出生为幼年，以后而长为壮年，以后一变为老人，你们有早死的，有活到一定时期的，以便你们了解。”（四〇·六七）又说：“天体与大地的创造，你们语言与肤色的不同，是真主的迹象之一，这便是对全世界人类的教训。”（三〇·二二）又说：“大地上，只要有一个动物与飞禽，便都是和你们同样的民族。”（六·三八）

[用科学来分析社会问题]关于社会问题，伊斯兰教我们用科学方法，分析问题、处理问题，我们要研究问题的来源，重心、过程、与结果。同时，教我们根据现实的材料，用客观的立场，主观的思想，判断观客的事实，教我们要以社会发展的规律，研究已往的历史，抓住历史重心，得出结论。以往鉴今，莫蹈复辙。教我们善自检讨，找出兴亡之因，成败之由。对的，发扬它；不对的，消灭，它。例如安拉给我们讲述发老、阿代、赛木代、芦特、胡代等，历代被灭亡的民族，其原因都是因为自己强横、霸道、为非作歹，结果只有自食其害。而且，灾害是普遍的，好人必跟着遭殃，这是因为好人没尽到制止的责任。我们对于不合理的，必须反抗，向一切黑暗宣战，我们要革命，要斗争，才能转危为安，转败为胜，大家才能安居乐业。《古兰经》说：“安拉不变更一个民族的权利，除非他们变更自己的义务。”（十三·十一）又说：“假设安拉不用一部分人抵抗一部分人，大地必混乱起来。”（二·二五一）又说：“不因为抵命，不因为发现破坏大地的罪恶，谁杀死一个人，等于谁杀死全体人类；谁救活一个人，等于谁救活全体人类。”（五·三二）又说：“和安拉、使者战争，在大地上积极破坏的人们的极酬，只是被杀戮，或被定在十字架上，戎相异地割断手脚，或被放逐在大地上，这是他们现世的辱刑，将来后世，他们遭受重刑。”（五·三三）又说：“你们防着祸患，它不仅只袭击你们中不义的人啊！”（八·二五）又说：“历代的先民，我所拯救者，为数很少，他们之中有德能的人，为什么不制止大地上的扰乱？不义的人，本性恶劣，所以他们只追随享乐。当一个城市的居民从事建设的时候，你们主宰绝不因为暴虐而消灭那个区域。假使你的主愿意，他必使人类统一成一个民族，人类永远是矛盾的。……每个使者的消息我都讲述给你，以此使你的心镇静，你在这些事实里，获得真理，这对有信仰的人，是一种教训与警惕。”（二·一一六—一二〇）又说：“他们怎不旅行在大地上观察先民的结局，是怎样的，先民们，原来在大地上，比他们的力量雄大，遗迹深远，而后他们因自己种种罪恶，遭受安拉的惩罚，谁也不能抗拒安拉而包庇他们。”（四〇·三一）又说：“假设都市的人民信道而敬畏，那么，我必给他们开放天地的繁荣；然而，他们否认，于是他们由于自己的行为，而遭惩罚。”（七·九六）又说：“就这样，早先我每逢向都市里派一个警戒者，都市的富豪总是说：“我们确已发见我们的老先人们，已守一种宗教，我们是步他们的后尘的。”你说：“假设我给你们拿来比你们的先人们更好的正道，可以吗？”他们说：“我们是否否认你们的使命的，”以后我向他们报复，你看信不信者的结果，是怎样的。”（四三·二三—二五）又说：“努罕的人民，兰丝人、赛木代、阿代，飞

隆、芦特的同胞、艾克人、顿拜印人、都先他们而不信道，而不信使者，结果，我的约言，兑现了。难道我因第一次创造疲倦了吗？不！他们对于从新创造，还在怀疑。”（五〇·十二一一十五）又说：“就这样，我在每一个都市里安置一般罪魁，在里边耍阴谋，他们不过阴谋自己而已，但他们不觉悟。”（六·一二三）又说：“在一个区域的人民糊糊涂涂的状态下，你的主绝不因为不义而毁灭那个地方。”（六·一三一）前边是些原理原则，把世界上所有一切科学，包罗无遗，这些原则是非常珍贵的，我们无论是研究那一种学问的人和实地工作者，都缺少不了它们。

[阿拉伯人接受伊斯兰文化后的突变与突进]阿拉伯人，在伊斯兰来临以前，社会紊乱，文盲普遍，根本没科学文化可谈。但是，他们生在自然之中，他们的性格勇敢、豪迈，想象力活泼、锐敏，精神还保持着原始的魄力，所以，他们一接受穆罕默德的领导，便用伊斯兰的科学方法，研究各种学术，改造社会风俗，他们从思想到行动，从个人到民族、国家，在量与质的方面，都起了根本的变化，他们的一切，都是一日千里的前进着。他们成了有规律，有文化的进步民族了，王治心在其所著《中国宗教思想史大纲》里说：“从历史的观察，阿拉伯民族文化，于当时受回教力量的鼓荡，而发生良好的效能，最显著的，在宗教方面，则统一旁门左道等复杂的信仰于彻底的一神崇拜。在社会方面，则使妇女地位提高，民族团结巩固，与使知识道德的发展；在学术方面，则医学、天文、历算学、物理化学以及交通商业上的种种发展，实为当时欧、亚两洲间的明星。”（一六五页）

[与异种文化交流后的阿拉伯文化]阿拉伯人被伊斯兰自由的思想解放以后，他们的一切，都提高了很多。在建设本位文化的同时，他们又好奇地、大胆地吸收外来文化，用伊斯兰的科学方法，把异族文化，加以抉择与扬弃，与伊斯兰文化冶子一炉，发生交流作用，产生出更进步的文化。阿拉伯离希腊较近，而希腊又是文化进步的文明古国。希腊的哲学最发达。它的哲学思想与伊斯兰教义，有时很冲突，伊斯兰人为了防止希腊哲学的侵袭，保护自己的信仰起见，就批判地研究希腊哲学，欲在思想上，产出一抗毒素。伊斯兰文化基本上反抗希腊文化、是新旧两个时代的桥梁。因此，一方面，伊斯兰的哲学，教学法，文学等，更向前进；一方面，彻底研究希腊的全盘文化。经过翁米亚，阿巴斯、安得罗斯，法图米亚各王朝几百年的时间，伊斯兰的天文学，数学，物理，化学、史地学，医学，文学、哲学、宗教学，文字学、工程学。社会学及各种艺术，都空前未有，已到了全盛时期。巴格达、哥尔多瓦、开罗、大马士革，胡罗珊，便是伊斯兰所建立的文化城。这些都市里，大学林立，气象台、图书馆、医院、洗澡间及各种科学仪器与设备，应有尽有。同时，这些都市，又建筑得宏丽辉煌，蔚为壮观。西班牙的红宫，及各都市的城堡、桥梁，喷泉，宫殿，清真寺迄今犹存。

[伊斯兰的科学工作者]在这时期，伊斯兰出了许多学者和科学家，著作了许多有价值的书籍。如医学有伊本·西纳（阿维森纳），他著有《治疗论》，《医学指归》、《医学原理》等书；物理学家有哈精，他著有《视觉论》；化学家有查毕而；天文学家有鉴迭；数学家有花刺子模氏；哲学家有法拉比、伊本·鲁世德（亚吠罗）；教育家有安扎里；历史哲学家有伊本·赫尔东；历史学家有伊本·海里康与太白里，地理学家有伊本·白土太；医学家兼艺术家有拉齐，善音乐、弹琴、唱歌，著有《医学集成》；游历学家有伊本·祝拜尔；诗词家有艾布阿俩等，不一而足。

[伊斯兰人对文化的功绩]这时期伊斯兰人对文化的贡献很大。在医学方面，已有医学的理论，医生、开方，医院，药铺、药名、药剂师，医生需经政府当局考试，发执照，仅巴格达一处一时就有一千名医生。医院里，已设有妇女疗养室和疯癫病室。在理化学方面，已知反射原理，折光定理，透镜原理，眼球构造，用钟摆计时，制有各种全属的比重表，曾用炼丹术，点金法，发现多补酸类，发明蒸馏器，分析动、植、矿物，试验各种碱类与酸类的差别与化合力。在天文学方面，已有观象台，各种天文仪器，对气象测量，推算、予告。在数学方面，发明十进法、三角学、代数、正弦、测量地球的纬度。在哲学方面，介绍，注释柏拉图、亚理士多德的著作很多。在文学方面，有伊斯巴罕尼所选诗歌，集成二十一厚册，和无名氏所作的天方夜谈。其它作品，也是汗牛充栋。在教育、宗教、政治各方面，都有系统的组织与机构。

[伊斯兰的普及与其关键]伊斯兰的科学、文化到了饱和升华的高度，独步中古，光芒万丈。而四周的各处，还都在黑暗时代，仍然过着愚昧的生活。这时候，在主观上，伊斯兰人，有一种觉悟与需要，对于安拉所慈的恩物，不愿独享，不愿藏奸，而想把它传播到全世界去，分享给人类共用：于是利用商业关系，或共

它方法，作文化的输出工作。有时碰到阻隔，遭到攻击，就不得不诉诸武力，征服叛逆，而传布伊斯兰文明，所以，阿拉伯的四邻，都先后被克服，而接受伊斯兰文化，随即那些地方的一切，都因而改观，因而前进。在客观方面，有的邻邦，羡慕伊斯兰的文化，便派使者家和留学生，来到这世外桃源，吸收伊斯兰文化，而回去给本位文化输血；有的，则不明白伊斯兰真相，而仇视。反对，因此，产生有意识与无意识地侵扰。在西方，有十字军东征；在东方，有蒙古人西征；东征与西征的结果，并没根灭伊斯兰；适得共反，更藉战争的媒介，使进步的伊斯兰文化，流入欧、亚、非各洲，把文明的种子，植根于广阔的世界各地。

[伊斯兰文化解放了欧洲]伊斯兰文化，是欧洲文明的海啸，是世界进步的信号。欧洲人在十字军战争中认识了、学习了、接受了伊斯兰文化，随即对欧洲发生了重大的影响。首先，是伊斯兰解放了他们的思想，摆脱了罗马教、基督教统治的锁链，而大胆地正视现实，自由研究，不受约束，由此，而孕育了意大利文艺复兴，而促使全欧洲的文化，完全进步。

[伊斯兰文化对文艺复兴的影响]在文艺复兴运动声中，起核心作用的号手，便是大诗人但丁，他的名著《神曲》，便是受《古兰经》和穆哈印丁氏作品的影响而成就。后来，法国的一般诗人，及德国歌德的一些作品，无论表现方法、表现形式、表现内容，大都脱胎于、摹临于伊斯兰文学。法国的行吟诗人和伊斯兰的“艾苏哈布”诗友团，性质全同；行吟诗人，法文叫“土尔巴度尔”便是由阿文“泰布尔”（歌者）转变而来。由此，足证欧洲文学，受伊斯兰文学影响之深了。

[欧洲人从伊斯兰人学了些什么]欧洲人受文艺复兴运动的启发，争先恐后地研究与接受伊斯兰的数学、理化、天文。他们学会了科学方法，使用阿拉伯的记数法、十进法、代数学。他们现在称代数叫“爱勒吉卜尔”（Algebra），便是一个阿拉伯字。对于医学，自西历十二世纪，到十七世纪，他们的各大学中，仍沿用阿维森纳的医学原理为课本；现在欧洲人，所用的许多药的名称与形态，还都是和阿拉伯人学习的。他们的化学，全是阿拉伯人的，他们你蒸馏器，为“安比格”，便是阿拉伯人所定的，他们读伊本·鲁世德的哲学论著，明白了亚理士多德的思想，他们跟伊斯兰人学会了成立大学，建造观象台，澡塘，使用日常生活中所需的。一切，他们现在的许多术语和名词，仍保持着阿文的原样。如花缎、棉纱、酒精、樟脑，冰糖、咖啡，柠檬，琵琶，睡榻。他们接受了伊斯兰的科学与文化以后，他们的生活改善了，社会进步了，文化灿烂了；又经过了他们长期不断的努力，始有今日之文明。

[蒙古人西征与伊斯兰文化的东来]蒙古人的西征，伊斯兰遭受了重大的厄难与损失，然而，他们把伊斯兰文化带到远东来，伊斯兰却因此蒙了很大的好处。由于蒙古统治阶级的欣赏伊斯兰文化，高看伊斯兰人，采用伊斯兰制度，而伊斯兰的天文、历法、医药、造炮、建筑、种种科学、艺术便在中国扎根、繁殖。同时，伊斯兰人又吸收中国文化，加以深造，又贡献给中国。当时有天文学家，扎马伦丁，发明七种天文仪象和万年历；造炮匠有阿老瓦丁；建筑家有黑迭儿丁，奉命修筑燕京宫阙（北京故宫；）政治家有赛典赤詹思丁，开拓云南，造福人民；明朝有海瑞为民请命，刚正不阿；外交兼航海家郑和，七次下西洋，沟通中西水上交通；军事家有建立明朝的功勋常遇春，胡大海、沐英；清朝有甲午战争独抗日军、保卫平壤，为国殉难的左宝贵将军，回民族的祖先为了祖国的统一和富强做出了不朽的贡献。中国社会受伊斯兰的影响不知不觉，而穆斯林却因伊斯兰文化的优越由少而多，由弱而强，经过各朝历代统治阶级的迫害、屠杀，伊斯兰人从长期斗争中仍然存在，立足于祖国的大地，为生存而奋斗着。

[伊斯兰的现状与展望]英国著名史学家，英国国际研究所所长汤贝（AtNLPTOYbbee）在共所著《文明在试炼中》一书里，告诉我们研究从古迄今，世界：文明可以分十九个宗派，现在多亡，仅存五种，即：中国文化、印度文化、俄国文化、西、方文化和占有六亿人口，从巴基斯坦一直往西控制了全世界的大海峽（南大西洋）的回教文化。所以，到现在为止，伊斯兰文化已成世界文化中最重要的一环，已占据了世界上的大部分地方，穆斯林有六亿多人，占世界全人口的四分之一，到处有伊斯兰的旗帜，到处有穆斯林的声浪，他们有同一的口的，齐整的步伐，他们都觉悟地痛除已往的顽固、保守、麻痹、自卑等等的缺点，在安拉的引导下，踏着穆罕默德的足迹，在伊斯兰的大道上，携手并肩，互助互爱，共为全世界人类的幸福而奋斗，向永生的乐园前进！

[‘安拉的集团必定胜利’]《古兰经》说：“你们不要气馁，不要苦闷，你们只要有正信，你们便是最

胜利的。”（三·一三九）又说：“谁喜爱安拉、使者、穆民大众、安拉的集团，必定胜利。”（五·五六）又说：“同敌人战斗吧，至到迫害消灭，万教归主才罢休。”（八·三九）又说：“光荣归于安拉、使者与穆民大众。”（六三·八）

[公平的社会学家对伊斯兰文化的认识]社会学家乌司托夫鲁布尼在其所著《诸民族之进步》一书里说：“每一个进步民族，必经过三个时期，才能完全养成学术工艺的性能，即仿效时期，半仿效时期、独立专精时期。只有阿拉伯人列外，他们在学习的第一时期就完全养成了学术工艺的能力。”

[公平的世界史学家对伊斯兰文化的颂扬]世界历史学家威尔斯在其所著《世界史纲》里说：“回教之所能风行者，实因阿拉伯人挟经典以俱来往，共贡献于社会及政治秩序，一时称最，且因各地之民族，皆漠视政治，被欺，受压，受欺凌，而无教育无组织之黔首也。当时政府亦皆自私门刊，毫无能力，而与人民隔阂者也。至于回教，实持一种宽心新洁之政治观念，为世界上，前此未有能与民众较优之条件为他种观念所不及耳。”

又说：“近世之光明与能力，实受阿拉伯之赐，非山拉丁途径而来也。”

又说：“西方人应该对回教避免一切严厉的言词，应该一改素来蔑视回教抹杀回教美德的忿恨心理，而出以永远的感谢。西方人对于回教文化，虽不乏颂扬的人，然而到了今日，还不能心平诚意的承认回教人对文化的功绩。回教人的学术、文化、建筑，美术都曾达到最高峰的成就，西方受回教文化之赐，而脱离中古的黑暗，进于文明之域，没有回教文化，欧洲社会至少落后二百年。”

[公平的科学家对伊斯兰文化的誉赞]科学家德雷柏说：“基督教的国家，不久就要承认阿拉伯人留在欧洲文化的遗迹，阿拉伯人把他们的文化，写在欧洲的天空，永远不能抹去，几读普天球仪上所载诸星的名称者，都可以窥见阿拉伯文化之一斑。”

历史大家刺史杜尔说：“亚理士多德，穿着东方的服装，到巴黎来，不惟他这样来游巴黎，并且有几位阿拉伯的注释家，陪着他来，他们还带着阿拉伯各哲学家的许多独立的著作。”

十九 安拉对穆罕默德与伊斯兰的隽语

——“我派遣你的使命，是普慈世界人类”。（《古兰经》二一·0七）

安拉所喜爱的宗教，是伊斯兰（《古兰经》一八·二三）————

[穆圣的使命]安拉对穆罕默德的伟大和伊斯兰的优越之教训很多，现在我们把《古兰经》中的有关部分，择录于下：

“我派遣你，作人类的使者，安拉足够保证了。谁服从这个使者，谁已经服从安拉了；谁违背，那么，你的使命并不是给他们作看护。”（四·七九～八〇）

[穆圣的经典]“我以真理，给你降示天经，以便你凭安拉显示你的，给人裁判，你不要给自欺欺人者作辩护。”（四·一〇五）

R 安拉对穆圣的保护]假设不是安拉对你优惠与眷顾，他们之中，确有一群人，立意诱你误入歧途；其实他们只诱自己走入歧途。他们丝毫不能加祸于你，安拉已给你们降示经典与智慧，并把你原来不懂的教授给你。安拉对你们的恩泽是优泥的。（四·一一三）

[禁止反对穆圣]谁在明白正道以后，反抗那使者，而且所追求的不是信土的道路，那么，我必使他趋向他所爱的，我令他进火窟，归宿多恶劣啊！（四·一一五）

[穆圣的启示]我确启示了你，像启示努哈与他以后的各个先知一般。（四，一六三）

[穆圣给人类拿来了真理]人类啊！那使者从你们的主宰那里，确已给你们传来了真理，你们归信吧，这对你们是很有利的。假设你们反信，那么，安拉掌有天地的一切。安拉是全知的，明哲的。（四·一七〇）

[范例]人类啊！一个范例，已从你们的主宰那里来临了，我给你们降下一道明朗的火光。（四·一七四）

[揭露旧思想领人向光明]有圣经的人们哪：我的使者已经来了，你们对圣经所潜藏的，他给伯：们揭穿了許多，放弃了许多。光辉和简明的经典，已自安拉显示给你们；安拉藉经典把追求他的喜悦的人，引导至和平之道，凭自己的意志，使他们从黑暗提拔到光明，引导他们走向正道。（五·一五～一六）

[安拉对大众的恩惠]安拉确已加惠穆民大众了；那时候，安拉给他们派遣了同族的使者，给他们诵读安拉的迹象，净化他们，教给他们经典和学理，他们从先都是在明明白白的歧途中。（三·一六四）

我用真理把经典降示给你，证实以前的经典，并作它的保障。（五，四八）

[拥护穆圣必定成功]你们的战友，只有安拉、使者和虔敬礼拜缴纳天课的信士。谁喜爱安拉、使者和信道的人，那么，安拉的集团，必是胜利的。（五·五五～五六）

[教穆圣实干]使者啊！你当宣传主宰颁降给你的使命；如果你不实干，那你就没尽到他的使命。安拉保佑你，免遭人的暗算。安拉是不引导那些叛徒的。（五·六七）

[各个先知均遭人揶揄]假设我给你降示一本纸质的经书，他们亲手触摩它，那些不信道的人必定说：“这不过是明白的魔术罢了”。他们说：“为什么没有一个天神为他降临呢，”假设我降下天神，那么，一切事情都完结了，他们再受不到款待；假设我委派天神，天神必化为人形，我必使他们杂乱不分。真的，从前许多使者，都被人讥讽过，结果那些讪笑人的人，反遭到捉弄的后果。你说：“你们到大地上走走，那些不信道的人们的结局是怎样的”？（六·七～11）

[使者不一定什么都会]我并没有给你们说过安拉所有的宝藏，都在我跟前；我也没有给你们说过，我知道幽隐；我也没有给你们说过，我是天神，我只以天启为转移。你说：瞎子和明眼的相等吗？你们怎不想呢？（六·五0）

[传播和平]信我迹象的人，到你那里去时，你当说：祝你们平安！你们的主宰以慈惠为己任。（六·五四）

[使者的人生观]我的拜祷，我的工作，我的生死，都是为安拉的一一世界的主宰。安拉是无偶的，这便是我的使命，我是第一个服从的人。（六·一六一——一六二）

[使者应有的气魄]这是降示于你的经，你不要为他而胸窄，你用它警戒并提醒一般信道的人。（七·二）

[人人当服从使者]人们哪，我是安拉派给你们全体的使者，天地的权力，都是安拉的，只有安拉才可受崇拜，安拉使人生生死死，你们当信仰安拉，信仰使者一一信仰安拉所教训的文盲先知，你们服从他吧，望你们遵循正道。（七·一五八）

[文盲]那般人，追随那位文盲的使者，这位先知，他们在他们的旧约里发现池，他命令他们作合法的，他禁止他们作非理的；他许可他们用洁净的，他戒绝他们用污秽的，他卸下他们由来已久的重荷与桎梏。信仰他、尊敬他、帮助他。跟从降示给他的光辉的人们，都是成功的。（七·一五七）

[使者应怎么样待人处世]你要原谅人，命人为善，不要理会那些愚顽之徒。（七·一九九）

[四面楚歌中的使者]那时候，反信分子阴谋你，想逮捕你，想杀死你，想驱逐你，他们弄阴谋，安拉讨伐阴谋，安拉是最善于讨伐阴谋的。（八·三0）有你在他们中间，安拉绝不罪刑他们。（八·三三）

[精神胜子物质]那时候，安拉教你在梦里看他们是少数，假设救你看见他们是多数，你们非气馁不可。非事事争乱不可；但，安拉给你镇静，安拉是深知胸怀的啊！（八·四三）

[使者的领袖与群众]他们想骗你，安拉确是使你满足的，安拉用胜利与穆民大众作你的后盾，安拉团结了穆民大众的心，假设你用尽大地的一切，也不能团结他们的心，然而，安拉团结了他们的心，安拉碗是万能的、睿智的。先知呀！安拉及追随你的穆民大众，够你满足了。先知呀！你鼓励穆民大众作战！你们有二十个坚忍份子，必能战败二百敌人，你们石一百个，必能战败一千个反信分子，这是因为他们都是些一无所识的人啊？（八·六二～六五）

[以逸待劳]如果不援助穆罕默德，安拉确已援助他了。当日，反信分子驱逐他一一在山洞里的两人之二，那时候，他告诉他的同志说：“不要发愁1安拉确是和我们

在一起的。”于是，安拉就给他降下镇静，用眼看不见的军队援助他，反信分子的话，变成低级的；安拉的道，是高尚的，安拉是万能的、明哲的。（九·四0）

伤害安拉使者的人们，必遭惨酷的刑罚。（九·一八一）

他们对你们指安拉盟誓：他们绝对爱你们。其实，安拉和使者，是他们最应该敬爱的，如果他们信道的话（九·

六二)

[向恶势力斗争]先知!你和反信份子与奸谋们斗争!对他们严肃起来!他们的归宿是火窟,这归宿,多恶劣!
(九·七三)

但,穆圣和信道而用生命财产奋斗的人们,必获许多好处。这等人,才是成功的。(九·八八)

[使者顾恤人民无微不至]你们同族的一个使者,来临你们了。他因你们的遭难,而感受痛苦,他急愿你们遵循正道,他对信道的人们,是怜悯的、慈爱的。假设他们叛离,你说,安拉够我满意了,只有他才当受崇拜,我只依托他,他是伟大的“阿尔士”的主宰。(九·一二九)

你说:人们啊!如果你们对我的宗教怀疑,我永不崇拜你们在安拉以外所崇拜的,然而我崇拜那敦你们死亡的安拉,我奉命做穆民。(一〇·一〇四)

你不要因他们的讽刺而感伤,一切荣耀统统归于安拉(一〇·六五)

[抛弃眼前享受]我确赐给你重读的七节,与伟大的《古兰经》,你不可羡慕他们中有些人的享受,也不可对他们哀伤,你当对信道的人谦恭!(一一五·八七一八八)

(和平传教]你用哲理与善劝,号召人类走向你的主宰的络;用最好的语言同他们辩论。谁是误入歧途的。谁是遵循正道的,你的主宰。知道得最清楚。(一六·一二五)

[夜游]那主宰多高洁:夜间、教他的仆人,从圣寺游历那四围繁荣的边远的礼拜寺、为的是,我给他显示种种迹象,(一七·一)

你说:“我是象你们一样的凡人,不过我受有启示罢了。(一八·一一〇),

我派你的使命,是普慈世界人类。”(二一·一〇七)

[为正义而宣传]我派遣你,只为奖善惩恶;你说:“对于传教事业,我不向你们索要劳资。”(一五·五六)

安拉的使者,确是你们一一那些希望安拉、末日、多纪念安拉的人们很好的楷模。当信士们目击到联军的时候,就说:“这便是安拉与使者所许约的,安拉与使者太诚实了”。这只能给他们增强了信心与服从。(三三·二一~二二)

[使者对妻子们进行教育]先知呀:对你的妻子们说:“你们如果要观世生活与装饰,那么你们来吧,我赠送你们享受,我和美底离开你们;你们如果要安拉、使者及乐园,那么,安拉确以给你们中作善的人,准备下备下巨大的报酬。”(三三·二八~二九)

[使者的地位]安拉和天神,都尊敬这位先知,信道的人们啊!你们赞扬他吧!祝福他吧!谁症扰害安拉与使者-,安拉就今生与后世唾弃他们,并给他们准备下辱)刊。(三三·五六一五七)

[道集大成的至圣]穆罕默德不是你们任何男人的爸爸,但,他是安拉的使者,最后的一位先知。(三三·三九);

穆罕默德是给安拉造谣呢?是他有神经病呢?不!不信后世的人们,是在受罪和无边际的迷惑中(三四·八)

我派你的目的,在给全体人类报喜讯,传警告;但大部份人,都不晓得。(三四·二八)

以明哲的《古兰》盟誓:你确是一位使者!在正道上的。(三六·三~四)

、我的族人啊!你们在自己的岗位上工作吧!我是实干的,不久你们就明白了。(三九·三九)

[安拉对穆圣的启迪]就这样,我启示你我的命令的幽灵,你原来不知道什么是经典?什么是信仰?但,我把它成为火光,籍光引导我所属意的仆民。(四二·五二)

[安拉给穆圣的恩惠]指早晨与寂静的夜盟誓,你的主宰,并没遗弃你,并没恼恨你,结终绝比开始优美。紧跟不久你的主宰一定赐福你,于是你就高兴了;他发见你不是一个孤儿吗?随即予以安插;他发见你不是一个迷误的吗?随即加以开导;他没发见你是贫苦的吗?随即使你富有。所以孤儿你不可压迫!乞丐你不可呵叱,你主宰的恩德咧,你当阐扬!(九三·一~一一)

,我没为你扩展你的胸襟吗?我给你卸下了那压坏你的脊梁的重荷,我为你提高了你的声誉。真的,困难伴随容易,困难伴随容易,你闲的时候,应当奋斗,你热爱你的主宰吧!(九四·一~八)

[伊斯兰教的优越]安拉所喜爱的宗教,是伊斯兰。(一八·二三)

[安拉选择伊斯兰]今天,我给你们完成了你们的宗教,我给你们完满了恩泽,我选择伊斯兰,作你们的宗

教。(五·三)

[正教]你当倾向正教，谨守安拉所赋予人的本性，安拉的创造，是无可变更的，那便是正教，但，一般人都不知道。(三〇·三〇)

[宗教只有伊斯兰]在伊斯兰以外，寻求宗教的人，绝不受采纳，他在后世，便是伤折的人。(三·八五)
他们要在安拉的宗教以外，另求宗教吗?无论如何，在天上的，地下的，不管愿意与否，都得归顺于他，将来他们还要被召回于他。(三·八三)

真主用正道与真理的宗教，派遣自己的使者，以便这宗教胜过万教，那怕多神教徒厌恶呢。(九·三三)

[信者和不信者的不同点]安拉使谁的心为伊斯兰而开朗，谁便守住主宰的光辉了；可惜对安拉的教诲心硬的人们¹这些人是在明显的迷误中。(三九·二二)

二十一 一般学者对穆罕默德与伊斯兰的评价

——“穆罕默德圣人，是服务人类社会的最伟大的维新家”。俄·托尔斯泰。

“回教不仅是一种教条，乃是一种社会制度，为具有优越的哲学与艺术之文明。”中国·王治心——

[客观的批判才是正确的]最后，我们要引用西方一般著名的学者，对穆罕默德与伊斯兰的赞誉和评价。他们都不是回教徒，与伊斯兰毫无关系，然而他们的批评，是客观的、正确的，实事求是的。他们的态度，很严肃；他们的研究、很认真；他们从可靠的史实中推求出伊斯兰的伟大性、超越性。他们并不象一般异教徒，戴着有色眼镜，心怀成见，故意歪曲事实，专心攻击穆圣，侮辱伊斯兰，他们能客观的批评，则穆罕默德的功绩，伊斯兰的优秀，就不言而喻了。

[论穆圣的使命]英国，迦莱里说：“穆罕默德的教训，如明灯一般，在与吾人相等的两亿人当中照耀了一千二百多年，以两亿人能以生死赴之的宗教，谁能怀疑他是虚伪或欺诈的?”

[论穆圣的忠实]东方学者康德·幸利说：“吾人在确定穆罕默德先知的诚实方面，不需求更多的证据。因为他坚信自己的使命的忠实，他的使命的目的，只是信奉独一无二的主宰，破除其民族所崇拜的偶像”。

[论穆圣与耶稣]德国马克斯·穆勒说：“基督教徒，不久当会很诧异地知道穆罕默德愿是耶稣的同志，回教原来与基督教同根。同时，回教徒与基督教徒，也必以过去他们因宗教问题而发生仇视和敌对行为，认为不对，因而感觉到异样的诧异”。

[论穆圣的打破历史记录]威廉·穆勒说：“穆罕默德以言辞明白及宗教简易见长，他所完成的事业，为理智所惊诧，历史上找不出像他这样在很短的时间内，唤醒人心、复活仁义、提高道德的维新家来”。

[论穆圣的美德]法国勒朋说：“穆罕默德以慈爱、勇敢、仁慈等美德见称，一个人，如果没有受过穆罕默德之美德所感召，或者没有脱去偏私之见，那是不能判断穆罕默德的。穆罕默德倍受族人之迫害，而始终忍辱负重，其志未馁，其勇未退，他生平仁慈，虽无知的小孩与之握手，亦从未肯先缩回手来，他行经大众之时，无论是成人或小孩，必先向他们道祝安词；他的两唇，永远带着甜蜜的微笑；他的口里，永远念着美妙的声音，最能摄住人的心胸”。

[论穆圣从平凡到卓异]威尔斯说：“以彼(穆罕默德)四十岁以前之生活而论 不过麦加间平庸无所表现之人，只为一富妇之夫而已。有谓彼曾与人合股经营农业者，或不为无据。当纪元后六百年左右，凡至麦加者，大概见彼为游惰之流，面目较为稍带羞涩之态，人有所谈，静坐聆听而已，无若何特异之总想。完全第二等人物耳。其内心之生活若何，吾人仅能模拟其大概。富于想像之作者，或以为彼之精神上，时起激烈之冲突，常因惑疑与成圣之希望，甘受痛苦。至于走入沙漠中，当夜间万籁俱寂之时，或亦口当空之际，彼自知孤身独影，然未尝有寂寞之感。盖沙漠者，上帝之沙漠也；凡入沙漠之人，无不以为有上帝’。(引M a1KSYKeS之语。)如是设想，容或有之，然必谓其有此种沙漠间之行，则无确证也。惟彼时，于周围事物，确尝加以深思……。又从至共乡瞻礼之众中，察知本镇异教之不实而迷信，几此皆为共心中所徊萦不

释者……。然彼因茫然不知日后竟能以之创一大宗教也。”（史界史纲三十一章二节）

[论穆圣的三大建设]司蒂芬斯说：“穆罕默德，生在十个地方：所谓政治的组织，合理的信仰，纯洁的道理，在那个地方是无人知道的。他把三件事，都介绍到那里去，藉着他微妙的天才，同时改良了本地人的政治状况、宗教信仰、道德习惯。”

[论伟大的维新家穆罕默德]俄国文学家托尔斯泰说：“穆罕默德圣人，是服务人类社会的最伟大的维新家，这是毫无疑问的，他引导全阿拉伯人于正道，使阿拉伯人在安静和平方面，达到成功，而享受廉洁的生活。既为他们避免流血与牺牲，又为他们开辟了一条文明进步的大道。象这样的工作，没有强大的能力，断不能肩负的。如穆罕默德者，是应受人们的尊重与敬仰的。”

[论伊斯兰普及的基因]勒朋说：“各种宗教，对于信仰的理论，故作玄虚，使信徒不易了解。回教则不然：回教关于信仰方面的理论，简单明了，所以各教信徒，为信仰的理论所迷惑，而徬徨不安的时候，回教的信仰，便很迅速地传播开去。回教的信仰，无需深长的解释，所以传播于亚、非两洲的民族间，且深居其心灵”。

[论穆圣的才干及其武器]奢密理氏说：“穆罕默德确是一位优良的整顿者、智慧者、能言善辩者、聪敏者、政治家，政治之父，英武善战者，他以古兰经的绝文，战胜了一般知识份子，以宝剑战胜了一般敌人，已往、现在、将来”。

[论文明的伊斯兰]英国文豪肃伯纳说：“不到百年，欧洲——尤其是英国，必定相信回教乃适合于真正文明的宗教”。

[论伊斯兰的新世界]斯托达博士，在《伊斯兰的新世界》一书里的自序里说：“伊斯兰的兴起，或许是人类史中最奇异的事件，伊斯兰发源于一个素不著名的地方和一个素不著名的民族；而在百年之间，传遍半个地球，粉碎了许多伟大帝国，摧毁了许多悠久的宗教，重铸了许多民族的灵魂，而建立了一个新世界——伊斯兰的世界”。

[论伊斯兰的本质与对人类的影响]英国史学家吉本说：“回教根据立法的精细原理，而创立一种普遍的律例，上至王公，下至走卒，莫不遵循唯谨。回教是自然的、经济的、合理的、全人类的宗教。凡欧西法律中所有的，都见于回教教律中。据我研究，所谓自然的法律，也完全取之于回教的。我又研究回教对于人类的影响，我觉得回教使人心灵充满了勇敢、庄严、优美、仁慈。回教影响后的心灵，简直把好善，慈悲……等等千古哲人所憧憬的美德，表现无遗，使人在世界上，简直感觉不到什么是罪恶，什么是虚伪。回教徒都是非常浑厚的，对别人无所猜忌。不作非法的经营，所以回教徒都比较犹太教徒及一部分基督教徒穷困”。

[论非伊斯兰人对伊斯兰应有的认识]威尔斯说：“基督教为了纠结纷扰的神学问题，以致元气丧尽。回教初期，就没有这种神学的纠纷了。回教有学者，有教授，独没有僧侣祭师。回教提倡慈爱慷慨与友谊的精神，再溢以沙漠间的豪勇，所以能深入人心，无往不利。回教是礼义的宗教，应该获人们的尊重，非回教人应该与回教人发生一种基于友爱的关系，这种关系的最重要条件，是在绝对的尊重回教、了解回教的真相，经过若干没有私心的学者介绍，及旅行东方回教国的记载之后，回教渐为欧洲人所了解了。”

威氏又说：“西方人对回教应避免一切严厉的言词，应改变素来蔑视回教、抹杀回教美德的忿恨的心理，而出永远的感谢。”

威氏又说：“我们忘却了当日回教人对待欧洲人的宽大吗？我们忘掉了罗马与波斯两大帝国衰落那种长期的纷扰了吗？忘了欧洲民族完全沉没于野蛮、黑暗的帐幕里面的那种状况吗？欧洲人忿火中烧，想把回教人的一切贡献，一切美德完全抹杀。”

威氏又说：“欧洲学者，有的不绝的赞美回教；但，另外有若干思想界的权威，如法朗士者，在他们的著作中，总找不到一句批评回教的话，而对他们所宗奉的宗教，又不敢作自由的批评，这是什么道理呢？原来一个人如果对于某种重大的问题，没有充分的研究，精细的探讨，则理智绝不许可他对于那种问题，妄肆判断的。因为，言而无实，是学者莫大耻辱，有思想的人，善于藏拙，并不以为对不认识的事理说一声‘不知道，为耻辱。’”

[论伊斯兰优点之一斑]杜法尔说：“回教，消灭了多种教，救人类于同类相残；回教提高女权，回教虽允许许多妻，却限以严格的条件，颇有相当优点，且能减少多妻主义的传播；回教稳定家庭制度，使奴隶得属

于家庭的一员；回教所制定的天课，能增进道德；回教提倡公正与行善，使之深入人心；回教使一般民族领袖，知道他们和人民有同样的义务；回教把社会建筑在安稳的基础上。回教徒也如各教徒一样，颇多不遵教条者，然而，真主对于制裁，是公正的；回教教训人类，希望未来的幸福生活，俾人类能够安心忍受今生所遭遇的一切磨难，这是回教优点的一斑。”

[论伊斯兰在世界上的地位]中国王治心教授说：“在一千三百年前，回教在世界文化上，确有过相当大的影响与贡献……其文化西到东欧，东及中国，确为不可抹杀的事实，直言之，回教不仅是一种教条，乃是一种社会的制度，为具有优越性的哲学与艺术之文明，使阿拉伯民族，得占世界文明中的优越地位是显而易见的”。（中国宗教思想史大纲 165 页）

[论伊斯兰潜在的力量]英·喀尔里说：“是的，每一位欲享受这种道德生活的，都是穆斯林，那他正是本照回教教训而生存着。”

[论人人已成穆斯林]哥德说：“如果这就是伊斯兰——就其所记载的一切教育与信仰——那，我们就是一些穆斯林。”

全书完

原作者：陈克礼

来源：中国伊斯兰在线社区